

Concepciones Histórico-Culturales del Fenómeno de la Posesión Demoníaca

CORPORACIÓN UNIVERSITARIA ADVENTISTA



Jhon Alexander Marín Giraldo

Teodosio Alor

Medellín, Colombia

2014

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONIACA



CORPORACIÓN UNIVERSITARIA ADVENTISTA

FACULTAD DE TEOLOGÍA

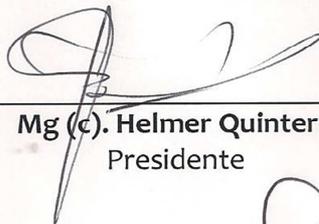
CENTRO DE INVESTIGACIONES

NOTA DE ACEPTACIÓN

Los suscritos miembros de la comisión Asesora del Proyecto de Grado: **“Artículo: Concepción Histórico-Cultural del Fenómeno de la Posesión Démonica”**, elaborado por los estudiantes: TEODOSIO ALOR ALEGRÍA y JHON ALEXANDER MARÍN GIRALDO, del programa de Licenciatura en Teología, nos permitimos conceptuar que éste cumple con los criterios teóricos y metodológicos exigidos por la Dirección de Investigación y por lo tanto se declara como:

APROBADO - SOBRESALIENTE

Medellín, Octubre 10 de 2014



Mg (c). Helmer Quintero
Presidente



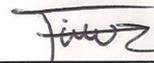
Esp. Andrea del Pilar Bernal
Secretaria



Mg. Ciro Redondo
Vocal



Teodosio Alor Alegría
Estudiante



Jhon Alexander Marín Giraldo
Estudiante

Personería Jurídica según Resolución del Ministerio de Educación No. 8529 del 6 de junio de 1983 / NIT 860.403.751-3

Cra. 84 No. 33AA-1 PBX. 250 83 28 Fax. 250 79 48 Medellín <http://www.unac.edu.co>

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

Tabla de Contenido

Capítulo Uno – Planteamiento y Formulación del Problema.....	1
Definición del Tema.....	1
Descripción y Planteamiento del Problema	2
Pregunta de Investigación	2
Justificación.....	2
Objetivos	4
Objetivo general.	4
Objetivos específicos.	4
Delimitación.....	4
Limitaciones	5
Capítulo Dos - Metodología de la Investigación.....	6
Enfoque de la Investigación	6
Tipo de Investigación	6
Unidades de Análisis.....	7
Confiabilidad y Validez del Trabajo Investigativo	7
Coherencia interna.	8
Coherencia externa.....	8
Validez interna.	9
Validez externa.....	9
Método	9
Recolección de la Información.....	10
Técnica de Búsqueda de la Información	10
Técnicas de Registro	11

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

Técnicas de Sistematización y Clasificación	11
Estrategias de Análisis y Evaluación de los Documentos.....	12
Técnica de análisis de la información e interpretación de la información	12
Proceso metodológico en el análisis de contenido	13
Definición del universo objeto de estudio.....	13
Determinación de las Unidades de Registro y de Análisis.....	14
Codificación y Categorización de los Datos	14
Codificación Descriptiva.....	14
Codificación Axial o Relacional.	15
Interpretación de los Datos, Presentación de Inferencia Teórica.	15
Elaboración de Conclusiones	16
Capitulo Tres - Marco Teórico.....	16
Los Sumerios y los Acadios	17
Los Sumerios.....	18
El Hinduismo.....	19
Babilonia	20
Persia	21
China	21
África.....	22
Los Griegos	24
demonio en el mundo griego y helenístico.	25
La Salud Mental y la Salud Pública	26
Los Romanos.....	27
El Judaísmo.	30

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

El Judaísmo Tannaítico	36
El Judaísmo Pseudoepigráfico	36
Edad Media	39
Clasificaciones de Centros de Atención.....	40
Influencia de los Papas	41
Orígenes de la Inquisición Medieval.....	42
La Brujería.....	43
La Inquisición Catalana.....	44
Creación de Primeros Centros Mentales en España.....	49
Pequeños hospitales una forma Lucrativa de generar ingresos.....	51
Organización y estructuración de hospitales generales de Demencia.....	51
El Modernismo	52
Religión, Psicopatología y Contexto Actual	53
La clasificación del fenómeno en la actualidad.	54
Infestación diabólica.	55
La Posesión Diabólica.....	56
Capítulo Cuatro - Conclusiones	58
Referencias	61
Anexos.....	65
Entrevistas	74

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

Lista de Tablas

Tabla 1. Comentarios bíblicos eventos de posesión demoniaca	31
Tabla 2. Creación de los centros mentales	50

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

Resumen

La presente investigación tiene como propósito hacer un rastreo documental de las concepciones histórico-culturales del fenómeno de la posesión demoniaca. Además busca interpretar si en la actualidad los profesionales en el campo de la salud mental, historia, antropología, sociología y religión conocen o cuentan con algún tipo de interpretación o concepción acerca del fenómeno de la posesión demoniaca.

La información utilizada para la realización de la investigación fue obtenida mediante, fuentes documentales escritas como libros, revistas, informes de investigación, documentos, bases de datos, revistas virtuales indexadas en un lapso de tiempo aproximado de 20 años (1991 a 2014) además entrevistas realizadas a expertos en el tema; por lo tanto es una investigación de tipo documental, la clasificación y organización de los datos se realizó sistemáticamente, haciendo divisiones por etapas y periodos históricos, para tener coherencia y orden a la hora de la clasificación de la información.

Durante la investigación se encontraron diferentes aportes para el fenómeno de la posesión demoniaca, que permitieron enriquecer los conceptos de demonología, exorcismo, psicopatología y creencia religiosa, todo para poder diferenciar características específicas en los presuntos casos de posesión demoniaca registrados a lo largo de la historia y las concepciones que manifestaron las diversas culturas a lo largo de la historia de la civilización.

El fenómeno de la posesión demoniaca fue entendido e interpretado de maneras muy diferentes, por las culturas anteriores al siglo de las luces, exceptuando los romanos que consideraban el fenómeno desde la perspectiva médica y era catalogado como locura, este es el único punto de convergencia en la información recopilada durante el transcurso de la investigación, en la actualidad se presenta una ligera discusión por parte de las creencias

CONCEPCIONES DEL FENÓMENO DE LA POSESIÓN DEMONÍACA

religiosas y los aportes científicos y cada uno puede ser entendido según el contexto en el cual se usa.

En conclusión, mediante la presente investigación se encontró que la documentación que existe en la actualidad no es suficiente para determinar si es posible o no la existencia del fenómeno de la posesión demoniaca, por lo cual esta investigación pone los fundamentos para futuras investigaciones que enriquezcan y manifiesten una concepción general y global del fenómeno de la posesión demoniaca.

Capítulo Uno – Planteamiento y Formulación del Problema

En el presente trabajo se pretende analizar los postulados que hacen referencia a la demonología y las enfermedades de origen mental (psicopatologías), buscando los hechos históricos que muestran una posible relación en las diversas culturas antiguas como los sumerios, asirios, sirios, babilónicos, haciendo un recorrido por la edad antigua, la media y el modernismo hasta la actualidad. Teniendo en cuenta la influencia y los pensamientos socio culturales que son consecuencia de las creencias que se han desarrollado y transformado, por la influencia de estas culturas mencionadas. Ya que así se pueden explicar o interpretar y aún más establecer una relación entre la demonología y las patologías de origen mental, que pueden ser semejantes en el accionar de los individuos involucrados. De esta manera el tema será abordado desde las dos perspectivas: teológica y psicológica, intentando observar el discurso psicológico y como este definía una conducta anormal en un individuo particular según la concepción histórica y las culturas, y se establecerá una conclusión al denotar una conducta que se presenta en pacientes con desórdenes mentales, en los hechos históricos que se encuentran registrados.

Definición del Tema

Una de las modalidades de investigación puede ser de carácter documental citando a Galeano (2004), "...es una investigación de carácter documental que tiene como objetivo, recuperar sistemática y reflexivamente el conocimiento acumulado sobre un objeto o tema central de estudio" (p. 114).

Permite además, generar un balance del conocimiento acumulado a fin de facilitar su desarrollo. Para Galeano (2004) "...su finalidad esencial es dar cuenta de construcciones de sentido sobre base de datos que se apoya en un diagnóstico y un pronóstico en relación con el material documental sometido a análisis" (ibib).

Descripción y Planteamiento del Problema

Actualmente cuando se menciona un evento de posesión demoniaca hay que observarlo dentro de su auténtico contexto sociocultural, puesto que no se trata de un ritual arcaico y gnóstico, ni del dominio de una técnica, ni de la habilidad mística de un actor individual, más allá de cualquier observación general o concepción sin fundamento, se encuentra este fenómeno, que puede ser visto como tema de controversia social o tabú; “cada cultura tiene sus normas para lo que es aceptable respecto a la creencia de un fenómeno”. Y este puede diferir con la explicación de la ciencia como comportamientos anormales en los individuos.

Una vez visto y planteado el problema por los investigadores de este trabajo hacemos la pregunta de investigación.

Pregunta de Investigación

¿Existen convergencias en las concepciones histórico-culturales del fenómeno de la posesión demoniaca y la psicopatología?

Justificación

Según Ackerknecht (1993) para los pueblos primitivos y las sociedades nacientes incluidas las poblaciones de la edad media, el concepto de enfermedad no se encontraba diversificado como se encuentra diversificado ahora en el siglo XXI, sino que era unitario, y atribuían las enfermedades al ataque de fuerzas sobrenaturales; malos espíritus, dioses, hechicería o brujería. Y la posesión por parte de un mal espíritu era la explicación más frecuente que se encontraba en estos casos (p.15).

A demás, la opinión de diferentes religiones asegura que lo maligno se encarna en el demonio, un espíritu oscuro que presuntamente se apodera de las personas y las trasmuta a un

estado de enfermedad y locura. A esto se le conoce como posesión demoniaca, y cada uno de los pueblos y civilizaciones desde las más antiguas hasta la actualidad han interpretado y concebido de forma diferente las ideas, los pensamientos, la racionalización del fenómeno de la posesión demoniaca.

Debido a dicha diversidad de opiniones al respecto, se pretende con la presente investigación realizar un análisis a los aportes históricos, literarios y de otros autores, que ofrecen argumentos justificados del porqué del fenómeno de la posesión demoniaca.

Además la investigación pretende hacer una aproximación documental sobre la concepción socio-cultural del fenómeno denominado “posesión demoniaca”, analizada desde los referentes registrados a lo largo de la historia.

Objetivos

Objetivo general

Analizar la convergencia que existe en las concepciones histórico-culturales del fenómeno de la posesión demoniaca y la psicopatología.

Objetivos específicos.

- Recolectar documentales, videos, libros, artículos y revistas que hablan acerca de este fenómeno.
- Investigar y clasificar de las diferentes fuentes mencionadas la información pertinente con respecto a la investigación.
- Realizar un rastreo bibliográfico por la edad antigua, la media y el modernismo hasta la actualidad sobre fenómenos de posesión.
- Investigar en la historia algunos de los procedimientos y tratamientos que se llevaron a cabo en pacientes que presentaban los síntomas del fenómeno.
- Entrevistar a los expertos en los campos de la Psicología y la teología.

Delimitación

Conceptual: la presente investigación toma como objeto los escritos referentes a la demonología y psicología.

Espacial: la investigación será realizada desde la ciudad de Medellín.

Tiempo: la presente investigación se limitará a artículos, revistas indexadas, estudios académicos, e investigaciones de autores a nivel nacional e internacional hasta 2014.

Limitaciones

El acceso rápido a la información.

La gran cantidad de literatura en habla inglesa y la dificultad en el acceso a

Traducciones confiables.

El tiempo de los investigadores.

Capítulo Dos - Metodología de la Investigación

En este capítulo se definen los conceptos metodológicos de la investigación y se desarrolla el abordaje al problema planteado dentro de un contexto socio cultural, que se presenta con un marco histórico estructurado en etapas de desarrollo de términos y de conceptos; así mismo, se relata el rastreo semántico, literario e histórico del tema. Además se registra la posición de expertos especializados en el tema que aumentan la veracidad y la confiabilidad del trabajo investigativo.

Igualmente, se busca la manera de realizar el estudio; se define cómo trabajar los elementos significativos del tema; se identifican las estrategias y los instrumentos de recolección, sistematización, clasificación y análisis de la información con que se piensa trabajar; en última instancia, se explica cómo se maneja la información con miras a la socialización de resultados. A continuación, se desarrolla el enfoque del trabajo.

Enfoque de la Investigación

Sandoval (2002) Esta investigación es de carácter cualitativo, porque accede al conocimiento de una problemática de índole social como fruto de un proceso histórico de construcción visto desde la lógica y además, porque busca comprender las posiciones que definen los autores acerca del fenómeno de la posesión demoniaca, opiniones y significados de sus concepciones histórico-culturales (p. 11).

Tipo de Investigación

La presente investigación es de tipo documental, porque apela y privilegia fuentes documentales escritas como libros, revistas, noticias de investigación, documentos, videos, documentales, bases de datos y entrevistas, para la obtención, el análisis y la interpretación de

la información como soporte para el trabajo; y supone la revisión cuidadosa y sistemática de tal información. Para la investigación cualitativa, de acuerdo con Gómez, Muñoz, Jabbaz (s.f. ficha número 5) “La investigación social basada en documentos se dedica a reunir, seleccionar y analizar datos que están en forma de “documentos” producidos por la sociedad para estudiar un fenómeno determinado”.

Unidades de Análisis

Corresponden a la entidad o característica que será objeto de estudio, una unidad de análisis “es el ámbito representativo sobre el cual se investigará (objetos, sujetos). La unidad de análisis puede tratarse de personas, grupos, casos, etcétera” (Ortiz, García, 2006. p.169).

Por lo tanto, la unidad de análisis de la presente investigación está constituida por documentos escritos como revistas, libros, noticias de investigación, artículos, documentos de bases de datos, videos y documentales que traten y tengan relevancia en el tema objeto de estudio, que es la concepción socio cultural del fenómeno de la posesión demoniaca.

Confiablez y Validez del Trabajo Investigativo

Como toda investigación, la investigación documental tiene la finalidad de analizar hechos, proporcionar conocimientos nuevos y servir de guía para la acción.

Según Cortez, García (2003):

Sin duda el verdadero trabajo científico reside, entre otras cosas, en precisar ideas y conceptos; formular nuevos conceptos; determinar la confiabilidad de la información recabada o si ésta es adecuada para el problema que se investiga, y sobre todo, establecer relaciones entre conceptos o hechos mediante el manejo de las ideas de otros autores, así como de la observación del fenómeno, que puede ser directa o indirecta. En este caso, la

ficha de trabajo también es de gran ayuda puesto que permite al investigador tener presente tanto las ideas de otras personas como las suyas propias sobre el tema que trabaja, y las cuales se han derivado, fortalecido, reformulado o cambiado con los nuevos conocimientos y experiencias obtenidos sobre el problema (p.80).

Para que la investigación documental sea confiable debe tener:

Coherencia interna.

Se logra si las partes del argumento no se contradicen entre sí, si las dimensiones del análisis comprenden los objetivos, y si las conclusiones se desprenden de las premisas del análisis.

Coherencia externa.

Se refiere al grado de integración de la interpretación con las teorías aceptadas dentro y fuera de la disciplina.

Por consiguiente, Morales (s.f.) sustenta que:

La investigación documental no es un culto al plagio; la monografía no es una copia textual, una yuxtaposición de párrafos. Por el contrario, requiere un gran nivel de creatividad y originalidad, además de una gran capacidad de análisis, síntesis y reflexión. Aunque fueron otros quienes produjeron inicialmente gran parte de la información, el investigador documental vive una experiencia de investigación similar a las que vivieron los otros: busca información, descubre la naturaleza del problema, establece conexiones, analiza, sintetiza e interpreta, para apropiarse de la información y convertirla en conocimiento (p.4).

Validez interna.

está basada en la fundamentación lógica del sistema de categorías construido en la investigación, que debe explicar con qué criterios incluyeron o se excluyeron unas y otras; cómo se construyeron esas categorías y cómo se establecieron relaciones entre ellas.

Validez externa.

Se basa en una relación empírica entre los datos y la realidad, o hecho social, que se analizan.

En la presente investigación se utiliza esencialmente como técnica de validación la triangulación; se recoge información de varias teorías y fuentes, utilizando en lo posible otras técnicas, otros investigadores y otras fuentes (triangulación).

Los datos recogidos se incluyen en las fichas de contenido, tiempos, espacios y autores. Al recurrir a otros investigadores, se considera que varios analistas deben observar y analizar el mismo documento. Con relación a las técnicas y fuentes, se intenta recurrir y relacionar las técnicas seleccionadas con las fuentes documentales.

La naturaleza cualitativa de nuestra tarea, como se observa, no descarta la validez ni la confiabilidad. Asimismo, exige una metódica, que se describe de inmediato.

Método

El método de trabajo de la presente investigación, tiene tres momentos:

El primero, corresponde al diseño de la investigación, donde se define el tema, se delimita en lo conceptual, espacial y temporal; y se realiza una revisión previa de estudios anteriores, para establecer el estado del estudio, permitiendo así justificar la acción investigativa. El diseño incluye estrategias de búsqueda, localización y consulta de materiales, que nos indican la clase de documentos que se requieren para el trabajo investigativo.

El segundo momento es la gestión e implementación. Durante esta etapa, los investigadores buscan y seleccionan la información (rastreo e inventarios de los documentos); y clasifican, valoran y analizan los documentos.

El tercer momento es para comunicación, socialización y divulgación de los resultados de la investigación; y para propiciar la aparición de nuevas preguntas e inclusive de otros proyectos de investigación de la Línea de Investigación en fenómeno de la posesión demoniaca.

Recolección de la Información

La recolección de información para la presente investigación se realiza en fuentes primarias y secundarias. Explican que las fuentes primarias o secundarias, son aquellos datos que el investigador ha recopilado o recogido de “primera mano” o “directamente”, o sea, donde se producen los datos (Cerde, 2005, pp.235-236).

Documentos que por naturaleza son privados, tales como libros, revistas o artículos de autores, videos, documentales y entrevistas, que tratan explícita o implícitamente el tema del fenómeno de la posesión demoniaca.

Técnica de Búsqueda de la Información

La técnica de búsqueda de la presente investigación es la revisión documental, en donde la mayor parte de la información obtenida proviene de documentos académicos, de investigación o de libros (autores: teólogos, psicólogos, historiadores). Para ello, los investigadores recurren a autoridades o expertos en el tema en sitios web, bases de datos, artículos de revistas de investigación y libros confiables.

Técnicas de Registro

En esta investigación, se cuenta con un sistema de registro de la información, que posibilita su clasificación y recuperación para su análisis. Para que puedan realizarse en forma adecuada los procesos de selección y análisis documental, es necesario ser sistemáticos y registrar en las fichas bibliográficas y de contenido. Estas fichas pueden ser de tres tipos:

- Textual.
- Resumen.
- De interpretación del investigador.

Las fichas contienen el autor, el tipo de texto, la editorial, la fecha, la descripción de la referencia bibliográfica completa, el contenido textual o resumen, la catalogación por tema o por palabra clave para la clasificación de la información, el tipo de ficha y quien la elabora (ver anexo 1).

Técnicas de Sistematización y Clasificación

En cuanto a la técnica de sistematización, la presente investigación incorpora para la organización y clasificación, la codificación como proceso de caracterizar y clasificar datos, permitiendo su vinculación con la teoría.

El diseño de las fichas bibliográficas y banco de citas, son el medio que nos permite analizar los datos existentes, y establecer relación entre ellos presentándolos de manera completa y clara.

En nuestra investigación tendremos presentes los autores, editoriales, tipos de documentos, fechas y comentarios, teniendo en cuenta lo dicho se muestra la estrategia de análisis.

Estrategias de Análisis y Evaluación de los Documentos

En el segundo momento de la investigación está también el análisis y la valoración de los documentos. El análisis del presente estudio, lleva en sí mismo la lectura cuidadosa y el diseño de notas o fichas bibliográficas, que generen nuevas conceptualizaciones de la situación investigada; análisis de dificultades con el estudio; aparición de hipótesis que se comprueban más adelante; recurrencias, opiniones y conceptualizaciones. Con lecturas cruzadas y comparativas de los documentos sobre los elementos de hallazgo identificados; y obtener una idea comprensiva del tema que estamos estudiando, en el caso que nos ocupa, sobre el fenómeno de la posesión demoniaca. Los investigadores recurren a los siguientes criterios:

- Selección y valoración en la fiabilidad de los documentos, como fuentes verdaderas.
- Reconocer los límites en el uso de los documentos.
- Consideración de su contextualización social, histórica o cultural.

Técnica de análisis de la información e interpretación de la información

La presente investigación favorece como técnica, el análisis de contenido que permite descubrir la estructura interna, la construcción de categorías y la contextualización de la información; y como todo texto, pueden ser “entrevistados” mediante preguntas que guían la investigación; además, se los puede “observar” con la intensidad con que se observa un hecho social; y se recurre como segunda técnica, al análisis visual, cuando sea necesario el uso de documentos visuales como vídeos, presentaciones en Power Point y otros.

Con el propósito de facilitar el análisis y la interpretación de la información, las preguntas para la entrevista que se hacen a los documentos seleccionados por los investigadores, son las siguientes:

Proceso metodológico en el análisis de contenido

Se entiende que todo proyecto o plan de investigación mediante análisis de contenido debe distinguir una serie de pasos diferenciados en su proceso; por tanto, este trabajo tiene en cuenta el objeto o tema de análisis. Que según Rojas (2011):

Se realizará después el ejercicio de comprensión de las secuencias de sentido, reconociendo de inicio las nociones de participación virtual, la capacidad de descentración y la categoría de historicidad, que engloba las nociones de prejuicio, autoridad, tradición, distancia en el tiempo e historia efectual. Todo ello implicará una vía crítica y de autocrítica de aproximación a las secuencias. Se redactará un documento especial de Comprensión, como la primera fase hermenéutica de procesamiento de la información. Precisar el objetivo que se persigue en esta investigación y los medios para lograrlo, es otra faceta; esta vinculación del estudio será considerada desde el principio e irá tomando forma a medida que la investigación progresa. Asimismo, la metodología descrita se ha tenido en cuenta en el análisis de contenido (p.296).

Definición del universo objeto de estudio

Es en la definición del material que vamos a analizar, el cual consta de un cuerpo textual o de una muestra de dicho cuerpo textual. El cuerpo puede recopilarse, si es que existe independientemente de la investigación; o puede producirse que es cuando los investigadores aportan sus ideas después de haber apelado a algunas técnicas como grupos de discusión, entrevistas a expertos o entrevistas dirigidas hacia los documentos de consulta.

Para efectos de este trabajo, se define este proceso mediante “entrevistas” a los documentos que consultamos.

Determinación de las Unidades de Registro y de Análisis

Estas unidades tienen rasgos y amplitud, esto en cuanto a palabras, oraciones, o párrafos, La unidad de registro más utilizada es la palabra o término, porque sintetiza contenidos semánticos, y nos permite la clasificación y la identificación en nuestro trabajo.

Para esta investigación usaremos como unidad de registro las palabras o frases que darán utilidad al análisis de la temática.

Codificación y Categorización de los Datos

Vieytes, R. (2004) dice que:

En este paso, las unidades de registro concretas que se han hallado en los textos, tienen cabida en la codificación de todo el material, que consiste en refinar sistemáticamente las interpretaciones de los datos con que se cuenta hasta ahora. Se le asigna a cada segmento del texto analizado un indicativo o código, propio de la categoría en la que se lo considera incluido. (p.30).

Este proceso se desarrolla en tres fases:

Codificación Descriptiva

Una vez establecidas las categorías, cada uno de los textos debe ser releído y fragmentado de acuerdo con esas categorías desarrolladas.

Cada fragmento tiene que agruparse dentro de algún título, asignándose un código a cada categoría. La forma en que asignen los códigos, puede servir para indicar relaciones lógicas entre categorías, o establecer subcategorías dentro de una mayor. Es importante recordar que los códigos deben ajustarse a los datos y no al revés. Una vez que las categorías están construidas y codificadas, se deben reagrupar los datos.

Codificación Axial o Relacional.

Las categorías que vinculan entre sí dos o más observaciones dan paso a las categorías relacionales, que son de orden más teórico. Se avanza así, hacia un nivel mayor de abstracción. Si es necesario se recurre a la literatura para generar nuevas preguntas e ir descubriendo una cadena lógica, de evidencias que establecen una secuencia de factores, para ir dando de a poco una explicación al suceso que se intenta comprender. La teoría que se elabore no solo buscará describir patrones, sino que indicará además, por qué ocurren los hechos. En la generación de teoría se involucran, en una secuencia lógica, cuatro procesos cognitivos: comprensión, síntesis, teorización y re contextualización.

Primero, el investigador debe alcanzar un nivel de comprensión acabado respecto del objeto de estudio. Luego, para teorizar, se debe tener cierta capacidad de síntesis respecto de los datos. Finalmente, para re contextualizarse debe hacer desarrollado completamente el modelo teórico. Por teorización se entiende el proceso por medio del cual se construyen y asumen explicaciones alternativas, apoyándose en la lectura e interpretación sostenida de los datos generados por la investigación, buscando la mejor y más sencilla explicación posible. Por re contextualización se entiende el proceso a través del cual se busca extender o extrapolar la aplicación de la teoría emergente a poblaciones o escenarios diferentes aquellos en los cuales tuvo su origen, en el caso el fenómeno estudiado.

Interpretación de los Datos, Presentación de Inferencia Teórica

Como etapa teórica del proceso, apunta hacia realidades subyacentes que han determinado la generación de los datos. La concepción de la realidad depende de los elementos comunicativos considerados en el trabajo, así como de los métodos y técnicas.

Estos componentes se observarán en el capítulo IV y en los resultados y conclusiones.

Elaboración de Conclusiones

Vela (2009) Sobre la base de los datos obtenidos, se sistematizan los resultados, los cuales se organizan en función de los objetivos, o sea que el contenido y la forma en que se presentan dependen de las metas y formas de conocimiento que se propusieron en los objetivos. (pp. 15-20)

Capítulo Tres - Marco Teórico

El presente capítulo tiene como propósito ilustrar de manera sistemática un fenómeno de estudio social, haciendo hincapié en la tradición histórica y los escritos de ella misma, con esto se busca abrir el campo de la investigación y el dialogo, puesto que estamos en la "sociedad de la comunicación" y, aun así, hay muchos sectores en el ámbito académico, científico e histórico, que no concuerdan en pensamiento, investigación y conclusión, por falta de comunicación o intereses compartidos. A causa de esta incomunicación, nadie gana y todos pierden. Este trabajo se centra particularmente en la falta de comunicación que hay entre psicólogos y religiosos. Hay otros muchos ámbitos, que también están afectados por esta incomunicación. Este es el caso por ejemplo, de lo que sucede entre psicólogos y jueces. No obstante miramos al trascurso de la historia, en cada pueblo, civilización e imperio, las concepciones culturales acerca de "las posesiones demoniacas" y las manifestaciones psicopatológicas. Con el propósito de quitar el silencio que existe con respecto a estas cuestiones, y así encontrar soluciones que determinen las respuestas que la historia nos enseña acerca del fenómeno de la posesión demoniaca.

Teniendo en cuenta que estas situaciones (posesiones demoniacas, psicopatologías) ya se repitieron con anterioridad, aunque con una visión del fenómeno muy diferente por parte de la población, que varía según el momento y a etapa histórica en la cual aparece el evento. En el

trascuro de este trabajo es muy probable que ciertos comportamientos se atribuyeran, entonces, a la acción del diablo o de los espíritus malignos, y de la misma manera otros comportamientos serán atribuidos a las psicopatologías. Además se mostrara la variable del pensamiento cultural en cuanto a el fenómeno de la posesión demoniaca y la psicopatología, la forma en como el pensamiento propio de cada época, se trasformó y cambio de lo mítico hasta lo científico.

Los Sumerios y los Acadios

Bottèro (2001) en uno de sus trabajos acerca de la historia primitiva, (la religión más antigua. Mesopotamia). Dice que Los sumerios y acadios aparecen registrados como las civilizaciones más antiguas en donde nacieron culturas y costumbres, su concepción religiosa estaba alejada del pensamiento moderno con respecto a toda clase de creencia. Esa época era para resaltar, puesto que se desconocía terminología para hacer referencia a los demonios, como se dice:

El término (demonio – demonios) colectivo no existe ni en sumerio ni en acadio, ellos no conocían más que vocablos específicos de seres o de fuerzas nocivas y peligrosas: personajes superiores a los hombres e inferiores a los dioses, que se habían pensado y planteado para dar razón no del mundo, sino solamente de los males que lo asolaban, hambrunas, pestes y guerras. Entendían que estos seres mágicos estaban dotados de capacidades sobrehumanas, análogas a las de los dioses (poder, inteligencia, inmortalidad...), y no estaban en el mismo plano ontológico, aunque se afirmara que su carácter era divino. Por lo demás, no parece que se elucubrara¹ mucho sobre su persona, su naturaleza y su existencia, que nunca se presentaba con suficiente claridad.

¹ Pensar mucho acerca de algo o alguien

El mismo término se usaba a veces al nombre de un ser análogo, maligno y de procedencia maléfica; el etemmu², el fantasma del dios merodeador y peligroso (p.50).

Los Sumerios

Kramer (1985) sugiere lo interesante que es observar un caso donde se menciona a un sumerio, este por su parte despierta la curiosidad del escritor porque no recurre ni a las mágicas ni a los hechizos. No menciona a ningún dios ni a ningún demonio en su texto (tal texto se conoce como el más antiguo en el mundo de la farmacopea)³, Ello no quiere significar que el empleo de sortilegios o de exorcismos para curar a los enfermos fuese desconocido en Sumer, durante el tercer milenio A.C. Muy al contrario, tales prácticas eran realizadas por la población, su uso era completamente corriente, así como es contado en el relato que se desprende del contenido de unas setenta tablillas pequeñas cubiertas de encantamientos, ritos, hechizos y otros augurios, que fueron designados por los mismos autores de las inscripciones en las pequeñas tablillas (p. 61).

Igual que hicieron los babilonios, más tarde, los sumerios atribuían la existencia de muchísimas enfermedades a la presencia de demonios muy malintencionados, que se habían metido dentro del cuerpo de los enfermos. Media docena de estos demonios son nombrados expresamente en un himno sumerio dedicado al Gran Médico de la gente de la cabeza negra a la diosa Bau, llamada también por los nombres de Ninisinna y de Gula. No deja de ser, por consiguiente, notabilísimo que la «página» más antigua de texto médico y de «farmacopea» conocida hasta la fecha, se nos muestre completamente exenta de elementos místicos e irracionales.⁴

² Fantasma del dios muerto

³ entiéndase por libros de recetas para medicina natural

Claramente se evidencia una diferencia entre los aspectos médicos y las nociones supersticiosas, en los pueblos sumerios y acadios (Kramer, 1985, p. 61).

El Hinduismo

La formación de grupos étnicos alrededor del 1000 A.C en la india. Trajo consigo sin número de tradiciones sociales, por eso se considera que el hinduismo como fe es vago, amorfo, polifacético; cada individuo puede entenderlo en un sentido distinto. En palabras de otro autor:

Es casi imposible definirlo, ni siquiera afirmar con precisión si constituye o no una religión en el sentido corriente de este término. En su forma actual lo mismo que en las pasadas, abarca un gran número de creencias y prácticas, desde las más vulgares a las más elevadas, opuestas o contradictorias entre sí, diríase que su principio fundamental es el de vivir y dejar vivir (Román, 2001, pp.71, 75).

Religión sin fundador, sin texto oficial como la biblia o el Corán, sin dogmática, sin iglesia organizada, el hinduismo es el compendio de puntos de vista diversos y aparentemente contradictorios que el hombre haya sostenido acerca de la divinidad y el mundo, y acerca de su interacción con ambos. Afirma la existencia de diversos caminos para llegar a DIOS: la meditación, el conocimiento, el trabajo y la devoción. Se le denomina Sanatana-Dharma⁴ es decir verdad o religión eterna. (Román, 2001, pp.71, 93).

En la hipótesis más favorable acerca del Dharma, Lamotte (1991) dice que los adeptos a la religión hindú son llevados a los paraísos, pero esto sólo ocurre son por un período de tiempo y cuando la fuerza creadora de los méritos acumulados se agota, los seres que pueblan los paraísos

⁴ Religión, ley religiosa, conducta correcta.

son arrastrados de nuevo en la ronda de las existencias dolorosas (reencarnación) y renacen bajo la forma de condenados, de demonios famélicos para poseer un cuerpo de animal. (p. 10)

Aun cuando en el hinduismo se cree en la inmortalidad del alma, la reencarnación y su incontable particularidad de divinidades, no se encuentra registrada una posición de pensamiento en cuanto al fenómeno de la posesión demoniaca.

Babilonia

En cuanto a babilonia y sus creencias, estas eran acarreadas a través de símbolos, por eso era una religión misteriosa. El becerro de oro, por ejemplo era símbolo de Tammuz, hijo del dios solar. Como se consideraba que Nimrod era el dios solar o Baal, el fuego era considerado como su representante en la tierra. Por esta razón se encendían candelabros y fuegos para hacer ritos en su honor, se representaba a Nimrod por medio de símbolos solares, peces, árboles, columnas y animales.

Woodrow (s.f.) dice que:

En cuanto a las creencias de Dioses y demonios en babilonia, se creía que su existencia era de carácter moral. Los dioses babilónicos se presentaban como seres tiránicos y venales; por ello han creado al hombre como un servidor que provea a sus fines más groseros y bajos. El hombre no sirve a su dios por amor o por alcanzar una recompensa en el más allá; al contrario, sólo alcanzará desgracia y castigo, si no sirve a los dioses de manera conveniente durante su permanencia en la tierra.

Mientras el hombre sirve dócilmente a su señor merece su protección, pero si le ofende o le irrita, el dios no le protege; el hombre babilónico teme ofender a sus dioses, no por el demérito moral que puede entrañar, sino porque entonces las desgracias se abaten sobre él, procedentes de los demonios, y es a estos espíritus a

quienes teme más. Estos demonios son de una variedad enorme, pero los más temibles son los espíritus de los difuntos que no han recibido sepultura”. (p.9)

En cuanto a los aspectos más curiosos de la religión babilonia se encontraban la adivinación y la magia. Es eludible puesto que la población estaba temerosa de hacer enojar a sus divinidades, se emplearon sacrificios, ofrendas, melodías y cuanto posesión, o talento se pudiese conseguir para alabar a su figura celestial, para comprar la protección contra los malos espíritus (p. 9).

Persia

En albores del primer milenio a.C. en la región de Asia central se dan los inicios del imperio persa bajo la dinastía aqueménide. Su historia está contada de la manera más simple puesto que han dejado inscripciones de piedra, tal como lo hicieron los reyes Ciro y Darío. En donde cuentan sus batallas, triunfos, creencias y costumbres.

Campos (2006) habla acerca de la religión persa y que se conoce muy poco, excepto la adoración al dios Mithra, también que se desconocen eventos de posesión demoniaca, sus escritos sugerían que la religión y el estado estaban asociados a plenitud, mostrando que las familias reales o de la realeza, eran tratados como seres supremos (dioses) (p.24).

China

Eliade (1999) hace la siguiente declaración:

Todos los libros sobre china mencionan sus tres religiones confucianismo, budismo y taoísmo, pero cuando describen con minuciosidad las dos primeras, dejan de un lado la tercera, salvo para oponer la filosofía de tal para referirse a las ceremonias en las que ciertos magos hacen rituales de exorcismos, expulsando demonios mediante danzas y encantamientos, pero su mención no solo es escasa sino que también no se le muestra

importancia, los filósofos y seguidores de estas tres ramas de religión comparten el interés de preservar las costumbres y no alejarse de las doctrinas de la religión antigua, por este motivo no se mencionan eventos de posesión demoniaca dentro de sus creencias religiosas (p.71).

La antigua religión de la china se había ocupado únicamente de los grupos sociales, pero con la aparición del taoísmo, nace una religión personal, en donde cada individuo puede estar en búsqueda de su objetivo. Su esplendor se ve durante el siglo IV hasta el VI, en donde la religión hace todas sus manifestaciones. La intención de la religión en china es inmortalizar sea el alma o el cuerpo, tanto el uno como el otro es un mundo. Y todos sus estados pueden ser naturales, aun la misma muerte (Eliade, 1999, pp.72, 73).

África

Eliade (1999) dice que En África principalmente en la región centro oriental, desde Kenia y Uganda hacia el sur y oeste abarcando Tanzania, Ruanda, Burundi, Malawi, Zambia y Zimbabue, en estos pueblos se encuentran concepciones religiosas y modos de proceder análogos, ya que en lo religioso no existen líneas divisorias que coincidan con las fronteras étnicas o lingüísticas. Dada la escasez de documentos escritos antes del siglo XIX sobre la religión africana se debe recurrir a otras fuentes como la arqueología, tradiciones orales, ritos, símbolos, leyendas, mitologías, textos religiosos (oraciones, invocaciones rituales, cultos y nombres de lugares (pp.313-317).

La coincidencia entre estos pueblos se da en que en su totalidad creen que existe un único Dios creador de todo en el mundo, la importancia es tal que se le representa figurativamente, ejemplo: Dios es el trueno que cae en cualquier lado, la lluvia es su saliva. Dios oye, ve y se

enoja. Los pueblos africanos no hacen representaciones gráficas de Dios (no hacen ídolos de ningún material).

Dentro de sus creencias, existen los rituales donde cantan, oran y hacen ofrendas, la más popular y que ha sido transmitida de generación en generación, tradicionalmente por los padres a los hijos es el sacrificio de animales, todo esto para pedir por salud, protección, paz, lluvia y buenas cosechas.

Otro aspecto importante de la religión lo constituyen los espíritus. Esto indica que la creencia de los tales data de tiempos remotísimos, ellos entienden el concepto de espíritu relacionado con naturaleza y hombre. Los primeros son las personificaciones de cosas y fenómenos naturales como los truenos, los terremotos, las montañas, las epidemias entre otros. También catalogan a otros como celestes y tienen la divinidad de la naturaleza como el rayo, el mar, la peste. También se creía en la existencia de los espíritus de héroes que habían contribuido para el beneficio de los demás, a estos se les dedicaba templos y se les conmemoraba.

Todo pueblo de África cree que los espíritus de los difuntos siguen viviendo en un lugar completamente diferente, también se creía que podían seguir teniendo contacto con sus seres queridos de hasta cinco generaciones pasadas, en algunas tribus el contacto era tal que hasta hacían unos altares para ofrecerles comida con la intención de seguir en comunidad familiar, esto no debe entenderse como culto a los muertos sino que se debe al reconocimiento y la conciencia de estos pueblos por venerar la vida de sus antepasados. La brujería era algo muy común en estos pueblos, por lo cual se hacían rituales de limpieza y de exorcismo, cuando alguien era acusado de brujería o de tener contacto con los espíritus malos que dañaban la paz de la aldea, este personaje (hombre o mujer) era apedreado y fuertemente castigado, aun la misma muerte. Para los africanos los espíritus representaban una parte importante de su vida cotidiana y de su religión (Eliade, 1999, pp.318-319).

Los Griegos

García (1997) citando los escritos de Galeno dice que fue con los griegos que se produjo el descenso de la locura a lo humano. Era su pensamiento que la locura desvirtuaba la conducta natural del individuo y alteraba sus capacidades y habilidades naturales. Alcmeón de Crotona, siglo VI a. C., discípulo de Pitágoras, fue el primero que relacionó lo mental con el cerebro al descubrir por disección, que ciertas vías sensoriales terminan en el encéfalo, y elaborar una teoría de la disarmonía como causal de enfermedad. Hipócrates sostenía que era producto del desequilibrio de los humores, en especial de la bilis negra (*melania chole*, de ahí melancolía), de lo que se seguía que el tratamiento debía consistir en restablecer el equilibrio humoral, dando también importancia a la liberación del exceso emocional, la catarsis, por medio del teatro y las fiestas grupales en honor a Dionisio, además de creer que la actividad onírica era reparadora. (pp. 220-235). Hipócrates dijo:

Los hombres deberían saber que sólo del cerebro provienen las alegrías, los gozos, la risa y los juegos; y las penas, los dolores, el desaliento y las lamentaciones... con el mismo órgano nos volvemos locos y deliramos, y nos asaltan temores y terrores, algunos de día, otros de noche... todas estas cosas sufrimos por causa del cerebro cuando no está sano.

En el siglo I d.C., Asclepiades habló de Frenitis, enfermedad mental con fiebre y Manía, enfermedad mental sin fiebre. Fue el primero en diferenciar las ilusiones de las alucinaciones. Practicó psicoterapia e incluyó el uso de la música y la estimulación intelectual, así como el trabajo con grupos de personas con trastornos mentales.

Galeno (130-220) retomó la teoría de los humores, describió diferentes tipos de alteraciones melancólicas, entre las que incluyó a la paranoia como resultado de impresiones sensoriales falsas, y llegó a relacionar la abstinencia sexual con el exceso de ansiedad. (p.407)

Demonio en el mundo griego y helenístico.

El diccionario teológico del Nuevo Testamento Kittel (1964-1976) habla acerca del animismo persistente, que incluso los círculos educados tenían que reconocer,

Allí subyacía al concepto de *daïmon* (demonio) en el mundo griego. El *daïmon* (demonio) puede ser una deidad o una deidad menor, pero también se le puede dar un sentido filosófico. La etimología y el significado original del término *daïmon* (demonio) son inciertos.

En este campo se pueden señalar diversos sentidos con los cuales los griegos entendían el concepto de espíritu demoniaco: a. (dios), b. (Deidad menor), c. (factor sobrehumano desconocido), d. (lo que se apodera de nosotros), p. ej. La muerte, o la buena o mala fortuna, e. (deidad protectora), y en el estoicismo f. (el elemento en nosotros que está relacionado con lo divino).

La influencia de la religión popular en los sistemas filosóficos. Si bien la filosofía interpretaba el *daïmon* (demonio) como una potencia divina general, también introdujo los *daïmones* (demonios) como intermediarios personales. Los héroes y los *daïmones* son afines, y los *daïmones* sirven también como mensajeros, supervisores y mediadores. Bajo la influencia de las creencias populares se los relaciona especialmente con la magia, el infortunio y la posesión. También se los considera espaciales (sobre todo los *δαίμονες* malignos), y ocupan un puesto en la gran escala que va de Dios hasta nosotros como seres que son superiores pero aun así imperfectos, y cuya maldad se debe a su asociación con la materia.

Daïmon (demonio) en la creencia griega popular. En la creencia popular los *daïmones* (demonios) son:

a. espíritus de los difuntos, b. sombras que aparecen especialmente en lugares solitarios por la noche. Ocasionan todo tipo de desgracias, son responsables por la enfermedad y la locura, llevan nombres especiales, y mediante la magia se los puede mantener alejados o conjurarlos.

La terminología de los demonios en el mundo griego y helenístico. *Dàimon* (demonio) es el término más usual, mientras que *daìmonion* (diablo) (el neutro del adjetivo *daìmonios*) tiene el sentido más indefinido de «lo divino», especialmente el destino. Términos paralelos son *èros*, *eìdolos* (ídolo), y *suje* (alma), y posteriormente, bajo la influencia judaica, *àngelos* (Ángel) y *Pneuma*. (Espíritu).

Dàimon (demonio) en Josefo y en Filón. Incluso lingüísticamente Filón sigue el griego. Usa *δαίμων* para el destino, un espíritu protector, el espíritu de una esposa asesinada, y seres intermediarios en el aire. Josefo se mueve en el mismo mundo pero se aproxima a los rabinos al hablar de un *daimònion Pneuma*, (espíritu demoniaco) y por lo general usa *δαίμόνια* (demonios) (no *δαίμονες*) para referirse a los demonios (Kittel, Bromiley & Fiedrich, 2002, p.114).

La Salud Mental y la Salud Pública

La interpretación naturalista de las enfermedades mentales se inicia en Grecia hacia el siglo V a.C. al extenderse la teoría humoralista de la enfermedad a los problemas o manifestaciones mentales. El humoralismo como doctrina interpretaba la salud como el equilibrio de los cuatro fluidos o “humores” que conformaban el cuerpo humano, a saber: la bilis negra, la bilis amarilla, la flema o pituita y la sangre. Tal como expresa Salaverry (2012) acerca de las enfermedades:

Así, una fiebre o un problema digestivo se interpretaba como resultado de un particular desequilibrio en la composición humoral de los órganos afectados, ante el cual la labor del médico era restablecer el balance perdido. Una característica de la teoría humoral es que situaba topográficamente el desequilibrio, por lo tanto, en el caso de las enfermedades mentales debía ubicar el lugar preciso del desequilibrio que las causaba, y ese lugar era claramente el cerebro.

Esta interpretación somatista de la enfermedad debió luchar contra la ampliamente difundida y hegemónica interpretación de la posesión demoníaca, la cual por cierto había tomado también en la cultura griega la forma más sofisticada de “entusiasmo”, una posesión por los dioses o “inspiración” que llevaba a profetizar, hablar en lenguas o hacer extrañas contorsiones a quienes eran así poseídos.

Con esa concepción se entiende que no hubiera lugar en ellos para los enfermos mentales pues la enfermedad mental no era propiamente una dolencia, era una forma de posesión sobrenatural, cuando no demoníaca, que debería ser, en todo caso, tratada por el sacerdote. Por consiguiente, el cuidado de los enfermos mentales se mantuvo en el ámbito doméstico y alejado del ámbito de la salud pública. (Salaverry, 2012, párr.7, 9).

Los Romanos

Los romanos, siguiendo los conceptos griegos respecto de la locura y su tratamiento, realizaron un aporte fundamental a la legislación sobre los enfermos mentales: en su “Código Civil” establecen sus derechos, se legisla sobre su capacidad para contraer matrimonio o disponer de sus bienes y consideran la locura como un eximente para determinados delitos. El romano Celsio veía en las pasiones o emociones el factor causal de la enfermedad mental y el elemento esencial del tratamiento; utilizaba la sorpresa, el miedo y los sustos.

En los inicios del siglo II d.C. Sorano insistió en un trato mucho más humanitario en las internaciones. Dijo: “la habitación debe estar en silencio absoluto, no debe estar adornada con pinturas ni iluminadas con ventanas bajas; debe hallarse en planta baja antes que en pisos superiores, porque las víctimas de manía con frecuencia saltan por las ventanas” (Sorano, s. II).

La creencia en los demonios estaba muy extendida en el mundo antiguo. Se los consideraba seres más naturales que sobrenaturales. Hesíodo los menciona casualmente. Sócrates describía su inspiración filosófica como la obra de un demonio personal benigno. Su maestra, Diotima de Mantinea, le dice (en el Simposio de Platón) que «todo lo que es genio (demonio) está entre lo divino y lo mortal... La divinidad no se pone en contacto con el hombre —continúa— sino que es a través de este género de seres por donde tiene lugar todo comercio y todo diálogo entre los dioses y los hombres, tanto durante la vigilia como durante el sueño». Platón, el estudiante más célebre de Sócrates, asignaba un gran papel a los demonios: «Ninguna naturaleza humana investida con el poder supremo es capaz de ordenar los asuntos humanos dijo y no rebosar de insolencia y error...» No nombramos a los bueyes señores de los bueyes, ni a las cabras de las cabras, sino que nosotros mismos somos una raza superior y gobernamos sobre ellos. Del mismo modo Dios, en su amor por la humanidad, puso encima de nosotros a los demonios, que son una raza superior, y ellos, con gran facilidad y placer para ellos, y no menos para nosotros, dándonos paz y reverencia y orden y justicia que nunca flaquea, hicieron felices y unieron a las tribus de hombres.

Platón negaba decididamente que los demonios fueran una fuente de mal, y representaba a Eros, el guardián de las pasiones sexuales, como un genio o demonio, no un dios, «ni mortal ni inmortal», «ni bueno ni malo». Pero todos los platonistas

posteriores, incluyendo los neoplatonistas que influyeron poderosamente en la filosofía cristiana, sostenían que había algunos demonios buenos y otros malos. El péndulo iba de un lado a otro. Aristóteles, el famoso discípulo de Platón, consideró seriamente la idea de que los sueños estuvieran escritos por demonios. Plutarco y Porfirio proponían que los demonios, que llenaban el aire superior, venían de la Luna. Los primeros Padres de la Iglesia, a pesar de haberse empapado del neoplatonismo de la cultura en la que nadaban, deseaban separarse de los sistemas de creencia «pagana». Enseñaban que toda la religión pagana consistía en la adoración de demonios y hombres, ambos malinterpretados como dioses. Cuando san Pablo se quejaba (Efesios 6, 14) de la maldad en las alturas, no se refería a la corrupción del gobierno sino a los demonios, que vivían allí: Porque nuestra lucha no es contra la carne y la sangre, sino contra los Principados, contra las Potestades, contra los Dominadores de este mundo tenebroso, contra los Espíritus del Mal que están en las alturas (Sagan, 2000, p.116).

El mismo Autor dice:

Desde el principio se pretendió que los demonios eran mucho más que una mera metáfora poética del mal en el corazón de los hombres. A san Agustín le afligían los demonios. Cita el pensamiento pagano prevaeciente en su época: «Los dioses ocupan las regiones más altas, los hombres las más bajas, los demonios la del medio... Ellos poseen la inmortalidad del cuerpo, pero tienen pasiones de la mente en común con los hombres.» En el libro VIII de La ciudad de Dios (empezado en 413), Agustín asimila esta antigua tradición, sustituye a los dioses por Dios y demoniza a los demonios, arguyendo que son malignos sin excepción. No tienen virtudes que los rediman. Son el manantial de todo el mal espiritual y material. Los llama «animales etéreos... ansiosos de infligir males, completamente ajenos a la rectitud, henchidos de orgullo, pálidos de

envidia, sutiles en el engaño». Pueden afirmar que llevan mensajes entre Dios y el hombre disfrazándose como ángeles del Señor, pero su actitud es una trampa para llevarnos a nuestra destrucción. Pueden asumir cualquier forma y saben muchas cosas «demonio» quiere decir «conocimiento» en griego, especialmente sobre el mundo material. Por inteligentes que sean, su caridad es deficiente. Atacan «las mentes cautivas y burladas de los hombres», escribió Tertuliano. (Moran en el aire, tienen a las estrellas por vecinas y comercian con las nubes.) (Sagan, 2000, p.117).

El Judaísmo

El diccionario teológico del nuevo testamento Kittel (1964-1976) Afirma que: Durante el periodo de desarrollo como nación y el surgimiento de la monarquía en el judaísmo, La creencia en espíritus y demonios se encontraba ligada a sus convicciones religiosas y su concepción acerca del bien y el mal, culturalmente transmitida de generación en generación, en el trascurso del antiguo testamento es en donde aparecen trazos de una creencia en los espíritus en 1 Samuel 28:13 (la hechicera de Endor). Pero quienes conjuraban a los muertos debían ser expulsados Salmo 91:6 LXX, hay una posible referencia a la protección contra los demonios. Una palabra especial, àngeles (Ángel), sustituye a δαίμων para designar a los mensajeros de Dios, y Dios mismo es la fuente de todo lo que sucede, incluyendo los males retributivos y educativos. En general la LXX usa daimònion (diablo) para traducir el hebreo שָׂטָן (diablo), pero también puede usar eìdolon (ídolos) y màtaia (vanos) como equivalentes, mostrando así que daimònion (diablo) es un término despectivo para referirse a los dioses paganos. Tobías 6:8. Ofrece un ejemplo de un espíritu maligno que ataca y destruye a los seres humanos. Pero para esos espíritus se prefiere daimònia (demonio) en vez de daìmones (demonios), tal vez porque el primero de

esos términos está más cercano a las creencias populares, y esquivando los aspectos positivos de daímon (demonio). (Kittel, et.al., 2002, p.113).

En el cuadro a continuación encontramos el orden de importancia de los eventos de posesión demoniaca en el trascurso del relato bíblico bajo la influencia del pensamiento judeocristiano:

Tabla 1. Comentarios bíblicos eventos de posesión demoniaca

Cita de la Biblia	Versión Reina- Valera 1960	Comentario
Levíticos 17:7	Y nunca más sacrificarán sus sacrificios a los	Comentario san Jerónimo:
	Demonios, tras de los cuales han fornicado; tendrán esto por estatuto perpetuo por sus edades.	Sátiros: la palabra designa a unos demonios identificados popularmente con unos carneros salvajes que tenían su guarida en los lugares ruinosos y desérticos (p. 236)

Deuteronomio 32:17	Sacrificaron a los demonios, y no a dios; a dioses que no habían conocido, a nuevos dioses venidos de cerca, que no habían temido vuestros padres.	Comentario san jerónimo Polémica contra otros dioses falsos y exigencia exclusiva (celos) de Yahvé aparecen frecuentemente en el Deuteronomio. El hebreo <i>sed</i> es la divinidad menor acadia <i>sedu</i> (p. 344) punto 17
Mateo 8:31	Y los demonios le rogaron diciendo: si nos echas fuera, permítenos ir a aquel ható de cerdos.	Comentario bíblico moody (p. 15) No se pinta a los endemoniados en el NT ni como desenfrenados pecadores, ni como víctimas de demencia (si bien el demonismo puede producir tales efectos), sino como personas cuya mente ha caído bajo el dominio de un mal espíritu o varios.
Mateo 9:32-33	Mientras salían ellos, he aquí, le trajeron un mudo, endemoniado.	comentario de moody (p. 16) Curación de un mudo endemoniado. Si bien los endemoniados solían ser
	Y echado fuera el demonio, el mudo habló; y la gente se maravillaba, y decía: nunca se ha visto cosa semejante en Israel.	Violentos y vociferantes, éste era mudo no hubo de ser traído a Jesús.

Mateo 10:8	Sanad enfermos, limpiad leprosos, resucitad muertos, echad fuera demonios; de gracia recibisteis, dad de gracia. Gratis, denlo gratuitamente.	Comentario moody (p. 17) Les dio autoridad: derecho y capacidad. En este poder delegado estaba incluido el de lanzar espíritus inmundos y el de sanar toda enfermedad (nótese la clara diferencia que hace Jesús entre la posesión demoniaca y la enfermedad).
mateo 12:27	Y si yo echo fuera los demonios por beelzebú, ¿por quién los echan vuestros hijos? por tanto, ellos serán vuestros jueces. Pero si yo por el espíritu de dios echo fuera los demonios, ciertamente ha llegado a vosotros el reino de dios.	Comentario moody (La expresión hijos de los profetas en el at) decían tener poderes de exorcismo, muy ilógico resultaba atribuir efectos similares a causas diferentes. La validez de los exorcismos de los judíos no es punto de pertinencia a este argumento (<i>ad hominem</i>) el hecho de que los fariseos afirmaran la existencia de tales poderes da eficacia al argumento.
mateo 17:18	Y reprendió Jesús al demonio, el cual salió del muchacho, y éste quedó sano desde aquella hora.	Comentario Moody Le increpó: el relato que hace de la curación sugiere una lucha y una resistencia inusitadas; mateo reduce la curación a lo esencial.
marcos 1:23-26	y había en la sinagoga de ellos un hombre con espíritu inmundo, el cual dio voces, diciendo: ¡ah!	Comentario de moody Es significativo que el primer milagro de Jesús fue un exorcismo, una

	<p>¿Qué tienes con nosotros, Jesús nazareno? ¿Has venido a destruirnos? sé quién eres, el santo de dios. y Jesús le riñó, diciendo: enmudece, y sal De él. Y el espíritu inmundo, haciéndole pedazos, y clamando á gran voz, salió de él.</p>	<p>Prueba de que en su presencia el demonio del mal queda reducido a la impotencia. 23: un hombre con un espíritu inmundo: en la antigüedad, las enfermedades se atribuían a los espíritus malos. Muchos milagros de Jesús se narran en términos de exorcismo. Gritó rasgo común en los relatos de milagros es la descripción de lo grave que es el dolor del paciente; o es lo que se desataca así con los gritos desafiantes del endemoniado.</p>
<p>marcos 5:15</p>	<p>Vienen a Jesús, y ven al que había sido atormentado del demonio, y que había tenido la legión, sentado, vestido y en su juicio cabal; y tuvieron miedo.</p>	<p>Comentario bíblico moody Tuvieron miedo, no del hombre ya en su sano juicio, sino del extraordinario poder que lo había sanado. Percibían el poder sobrenatural que residía en la persona de cristo, pero no su misericordia y amor infinito.</p>

Lucas 4:33 y 34	<p>Estaba en la sinagoga un hombre que tenía un espíritu de demonio inmundo, el cual exclamó a gran voz, diciendo: Déjanos; ¿qué tienes con nosotros, Jesús nazareno? ¿Has venido para destruirnos? yo te conozco quién eres, el santo de dios.</p>	<p>Comentario san jerónimo En este versículo se pone de relieve el poder de la palabra para restablecer en su integridad, a los quebrantados por el mal. En contraste con marcos Lucas equilibra la actividad milagrosa de Jesús, y su enseñanza dándoles su misma importancia. (p.157)</p>
Lucas 4:41	<p>También salían demonios de muchos, dando voces y diciendo: tú eres el hijo de dios. Pero él los reprendía y no les dejaba hablar, porque sabían que él era el cristo.</p>	<p>Comentario san jerónimo (p. 147) este sumario se parece al de 6, 17-19; en ambos se integran los exorcismos de Jesús bajo el termino más genérico de “curar” (<i>therapeuein</i>)</p>
Lucas 8:29	<p>(Porque mandaba al espíritu inmundo que saliese del hombre, pues hacía mucho tiempo que se había apoderado de él; y le ataban con cadenas y grillos, pero rompiendo las cadenas, era impelido por el demonio a los desiertos.)</p>	<p>comentario jerónimo (p.168) El desierto es el lugar del demonio y sus fuerzas destructivas.</p>
Lucas 9:42	<p>Y mientras se acercaba el muchacho, el demonio le derribó y le sacudió con violencia; pero Jesús reprendió al espíritu inmundo, y sanó al muchacho, y se lo devolvió a su padre.</p>	<p>comentario bíblico adventista tomo 5 Le sacude con violencia. "desgarrar", "convulsionar" "le hace retorcerse echando espuma"</p>

Lucas 11:14	Estaba Jesús echando fuera un demonio, que era mudo; y aconteció que salido el demonio, el mudo habló; y la gente se maravilló.	comentario jerónimo (p.174) Estaba expulsando un demonio. El exorcismo se cuenta en un solo versículo. No se debe al hecho del exorcismo de Jesús, lo que se pone en cuestión más bien, es la procedencia del poder de Jesús y de aquellos que le siguen.
-------------	---	---

El Judaísmo Tannaítico

Aquí encontramos una difundida creencia en los espíritus, muchos de los cuales tienen nombres, p. ej. Lilit, Bat Jorín, y también nombres grupales. Tienen alas y gozan de un especial conocimiento, pero tienen necesidades sensuales. Los magos establecen contacto con ellos. Como espíritus de contaminación, se hallan en completa antítesis con el Espíritu Santo. Son ubicuos y dañinos, y hay que tomar precauciones para evitarlos (p. ej. de noche o en lugares ruinosos). También causan enfermedades y actúan como seductores. No se los conecta con Satanás. Dios y sus ángeles pueden protegernos contra ellos como también el estudio de la ley, pero también hay que tomar precauciones externas. A diferencia de los ángeles, no son intermediarios de Dios, pero los ángeles podrían convertirse en potencias demoníacas hostiles y entonces puede haber referencia a los ángeles de Satanás, en una fusión histórica que no borra la distinción fundamental entre ángeles y demonios.

El Judaísmo Pseudoepigráfico

Este periodo lo encontramos lingüísticamente, entre el periodo mencionado del AT antes del nacimiento de Jesús y el judaísmo rabínico.

En lo referente a los demonios. Encontramos la idea de los ángeles caídos, y a los ángeles de Satanás se los llama demonios. También leemos de espíritus malignos o impuros, o de espíritus de Belial, así como de demonios impuros en Jubileos 10:1 (aunque rara vez se usa *daïmones*). Aquí sólo rara vez se dice que los demonios sean caprichosos y dañinos. Su principal ocupación es tentar a los seres humanos a caer en la brujería, la idolatría, la guerra, el derramamiento de sangre y el curiosear en los misterios. Los paganos oran a los demonios cuando son seducidos a la idolatría. Están en oposición a Dios y deben su situación a una caída que implica pecado y culpa. A veces se los describe como relacionados con Satanás o subordinados a él, pero esto no es uniforme. En general se rompe la conexión con las almas de los muertos, y no existe puente alguno entre los espíritus malignos y los buenos. Se adopta la demonología porque se encuentra en nosotros una voluntad que se resiste a la observancia de la ley; esta voluntad maligna se atribuye a la influencia demoníaca, y por lo tanto se sugiere una relación con Satanás.

El punto de vista de los judíos sobre los demonios en el trascurso del nuevo testamento es semejante al del judaísmo tardío. *Δαίμων* (demonio) figura sólo una vez, en Mateo 8:31. *Daimònion* (demonios) se usa en los demás lugares, como también *πνεῦμα* (espíritu), *πνεῦμα àkàrtaton* (espíritu inmundo), *Pneuma poneron* (espíritu maligno), *Pneuma alalon* (espíritu mudo). Marcos es el más fiel al uso judío, y Lucas le sigue. Los atenienses usan *daimònion* (demonios) en Hechos 17:18, y Pablo lo usa cuatro veces; cf. tb. *Pneuma*

(Espíritu) en Efesios 2:2 y 1 Timoteo. Se hallan referencias a los ángeles de Satanás en Mateo 25:41, etc., y a ángeles malos en 1 Corintios 6:3; 2 Pedro 2:4; Judas 6 y Apocalipsis 9:11. 2.

En lo principal el NT sigue al AT. No hay referencia a los espíritus de los muertos.

Δαίμων, que sugiere un intermediario divino, se evita. Ángeles y demonios son básicamente antitéticos u opositores. Hay pocas referencias a los demonios, excepto en el caso de posesión demoníaca. Pablo no se refiere a peligros de demonios (2 Co. 11:23).

El pecado y la carne actúan como fuerzas malignas pero no son externas a nosotros; expresan nuestra naturaleza pecadora. . Por lo que respecta a la posesión demoníaca el diccionario teológico del nuevo testamento (Kittel, p.115) en los Sinópticos y en los Hechos, hay que señalar varios puntos donde se expresa diferencia acerca de la posesión demoniaca y obra demoniaca.

1. que si bien no se dice que todas las enfermedades provengan de los demonios, todas son en cierto sentido obra de Satanás (Lc. 13:11ss);
2. que en la posesión el principal problema es la distorsión de la semejanza divina o el deterioro del centro de la personalidad (Mr. 5:5) que Jesús viene a remediar (Mt. 12:28).
3. que los demonios tienen un conocimiento acerca de Jesús (y de su propio destino, Mt. 8:29; Stg. 2:19) que ellos expresan impulsivamente pero que no es la confesión que Jesús busca.
4. En Juan la gente acusa a Jesús de tener un δαίμόνιον; esto implica un total rechazo y deshonra, y Jesús replica a ello con firmeza (Jn. 8:49). Cuando Pablo, en Hechos 17:18, es llamado predicador de δαίμόνια extranjeros, esto podría comportar una alusión a la acusación contra Sócrates.

El uso del antiguo testamento reaparece cuando Babilonia es llamada la morada de los δαίμόνια (demonios) en Apocalipsis 18:2.

En el Diccionario del Nuevo Testamento Kittel:

Se puede observar como el pensamiento judeocristiano se opone a la divinización griega de los demonios y disipa el temor a lo demoníaco, pero retiene un sentido de la actividad siniestra de los espíritus por cuanto nos atacan espiritual y físicamente en servicio a Satanás. Lo demoníaco caracteriza al antiguo eón, y es en ese punto cuando la representación del mesías vivida en Jesús ha obtenido una victoria decisiva sobre ello y

va a guardar a su pueblo hasta la consumación final del nuevo eón que él ha inaugurado ya.

Daimonizomai. (Estar poseído por un daímon (demonio)), se usa originalmente en todos los sentidos de daímon (demonio), no se usa en la LXX (septuaginta), y en el Nuevo.

Testamento se halla, con relativamente mayor frecuencia, en Mateo. Daimoniodes. (Demoníaco), que en el NT sólo se usa en Santiago 3:15 para contraponer la sabiduría diabólica a la sabiduría que viene de lo alto (Kittel, et.al., p. 114).

Los judíos por tradición cultural consideraban el factor de posesión demoniaca como algo de mucho cuidado, reconociendo la supremacía de DIOS padre y siendo cauteloso para no cae en manos de los demonios.

Edad Media

En la edad media los problemas de carácter religioso salen a flote, entre ellos, la posesión demoniaca, la bujería y el paganismo, en el recorrido por esta etapa encontraremos las concepciones que se arraigaron en los mecanismos religiosos que predominaban en tal periodo de la historia. Romero (2012) afirma que:

La crisis económica, social y política correspondía, naturalmente, a una profunda crisis espiritual. Como el orden político tradicional, también parecía sometido a profunda revisión el sistema de los ideales de la romanidad tal como había sido conducido hasta su más alto esplendor por los Antoninos (Romero, 2012, p.15).

Más adelante se puede notar que la creencia que el enfermo psiquiátrico es un endemoniado fue casi un dogma durante muchos siglos y contribuyó a que estos pacientes fueran sometidos impunemente a los mayores oprobios y torturas, porque nadie quería verse involucrado como

defensor de los demonios, durante la Edad Media se quemaron en la hoguera decenas de miles de mujeres que sufrían crisis histéricas, acusadas de brujas, y hasta hace poco tiempo los ministros religiosos exorcizaban esquizofrénicos creyendo que estaban bajo la posesión de un espíritu diabólico.

Foucault (1998) Analiza la Edad Media, de forma particular con el encierro de los leprosos. De ahí, pasa a la idea del barco de los tontos del siglo XV, y luego al repentino interés en las prisiones del siglo XVII en Francia (pp.7-9).

Eventualmente, se cree que la locura es una enfermedad del alma... Foucault también pone mucha atención a la manera en la que el loco pasó de ser aceptado como parte del orden social a un individuo destinado al encierro. El autor repasa las diferentes técnicas empleadas para tratar la locura, en particular los casos de Philippe Pinel y Samuel Tuke.

Argumenta que los tratamientos ofrecidos por ellos no eran menos orientados al control que métodos precedentes.

En el método de Tuke, el loco es castigado hasta que aprende a actuar normalmente, efectivamente intimidándolo a volverse como las personas 'normales'. De forma similar, el tratamiento de Pinel consistía en terapia de aversión intensiva, incluyendo tratamientos como duchas heladas y el uso de camisas de fuerza. Para Foucault, este tratamiento equivalía a brutalizar repetidamente al paciente hasta que éste internalizara los patrones de juicio y castigo. (Foucault, 1998, p. 92).

Clasificaciones de Centros de Atención

Los hospitales medievales prácticamente nacieron de la caridad cristiana y básicamente podían clasificarse en dos tipos:

Según Piñelo, Morillo Rodríguez, Salvadores Fuentes, Nogales Espert & Amparo (2003)

Aquellos fueron situados en las ciudades; siempre fundados por los obispos o custodios instancia de los reyes, la aristocracia del momento de la época o del mismo municipio. Y los situados en zonas rurales, que no eran sino simples dependencias de los monasterios. Los cuales de alguna manera estos últimos eran centros de acogida donde venían enfermos y necesitados para ser atendidos por religiosos de la época, que contaban solo con ciertas camas y recursos. Carecían de ciertos elementos para una funcionalidad completa en el centro de atención.

Apenas se lograba escasamente contar con personal específico de enfermería para atender a tantas personas, de tantas carencias sólo podían aportar consuelo espiritual como escasos cuidados de enfermería tanto psicológicos como materiales.

El medievo fue considerado como el periodo de la pobreza, penuria e indigencia. De alguna manera la pobreza podía llevar a la muerte incluso a la locura ya que generaba este último un factor externo que hacia implicaciones en el individuo sobre sensaciones de soledad, sensaciones de impotencia, hasta la pérdida de la autoestima (pp. 30 -31).

A quienes particularmente caían en la pobreza, estaban en sufrimiento y desesperación, se les consideraba locos que vivían el tortuoso destino y maldición.

Influencia de los Papas

Josep (2005) sugiere que durante el periodo de papado que tuvo Gregorio IX (1227-1241) después de un periodo caracterizado por las contradicciones de Inocencio III (papa 1198-1220) con iniciativas que iban desde las puramente pastorales hasta otras en que la represión se aplicaba con rigor desconocido hasta entonces; también tras un periodo en que las legislaciones civil y eclesiástica se perfeccionaron. Cabe recalcar que entre los años- 1231 y 1233, Gregorio IX tomó una serie de medidas de las que salió la Inquisición en su sentido estricto. La novedad consistió

en la institución de un tribunal especial o extraordinario, es decir, en la creación de una jurisdicción de excepción, confiada a los jueces delegados por la Santa Sede, los inquisidores.

La Inquisición apareció en 1231 en Alemania, en 1232 en la Corona de Aragón, en 1233 en Francia, y fue confiada a la orden de Santo Domingo. En su procedimiento destaca, de manera general, la falta de juicio justo: “éstos desconocían el nombre de los acusadores, no podían ser asistidos por un abogado, estaban expuestos al riesgo de la tortura. Más que la verdad, lo que se pretendía era la confesión en vistas a una eventual conversión”. En resumen si un apersona era acusada de ser participe en actividades oscuras, contacto, posesión y cualquier tema relacionado con los espíritus del mal, era fuertemente castigada y llevada a la muerte como muestra de purificación para su alma (p.7).

Orígenes de la Inquisición Medieval

Sánchez (2005) explica que para el pueblo de esta época no existía mucha diferencia en cuanto al tipo o clasificación de inquisición, únicamente se prestaba atención a su trabajo como ente de control contra los problemas espirituales en la comunidad, fuese brujería, satanismo y cualquier manifestación de maldad que atentara contra la paz de los habitantes de esta época, pero al hablar de inquisición se puede hacer referencia a “la inquisición Episcopal, a la inquisición monástica o frailesca, a la inquisición pontificia y a la inquisición española o real” (p. 3).

La Inquisición Pontificia nace dentro de un contexto socio-económico, político y eclesiástico y, en este último campo, dentro de un contexto canónico y teológico.

La Inquisición no es fruto de una sola persona, ni de la iniciativa espontánea de un momento dado, del pensamiento, del mal carácter o de un turbulento día nefasto sufrido por algún papa.

En la aparición de la Inquisición intervino el pueblo creyente, los frailes de las órdenes mendicantes, los canonistas, los teólogos, el Papa, pero también, los políticos: el emperador, los reyes, los condes, los señores y el mismo pueblo (p. 3).

Para que se produjera la Inquisición primero se tuvieron que dar los herejes y sus herejías o las herejías y sus propagadores, después intervino el papa y el emperador, luego o antes o al mismo tiempo la justificaron los teólogos y la convirtieron en leyes de la Iglesia los canonistas.

Alejados del fenómeno de la posesión demoniaca los herejes constituyeron un problema político puesto que muchos de los tales herejes eran llevados a la muerte sin juicio justo, sin pruebas que los relacionaran con brujería, satanismo y posesión. Por eso, desde los primeros pasos, interviene el emperador; o a los políticos les pareció que el tema de la inquisición les podía ser rentable para sus intereses políticos y se mezclaron en la inquisición y, bajo fines aparentemente religiosos, buscaron fines políticos

Fautores y defensores eran los que ayudaban o defendían a los herejes. Eran considerados relapsos los que, habiendo abjurado de la herejía, reincidían en ella o reincidían en la fautoría.

Las penas a imponer podían ir desde la prisión perpetua, penitencias solemnes de por vida o temporales, llevar signos distintivos, azotes, prohibición de entrar en los templos (pp. 4, 7).

La Brujería

Sánchez (2005) Sustenta que:

La brujería no ha alarmado tanto a la Iglesia como la herejía. El concilio de Valence de 1248, que se ocupa de los brujos y de los sacrílegos, no los trata aún como heréticos. No distingue entre ellos y los coloca ante el obispo, que no los condena, aunque impenitentes, más que a la prisión o a otra pena más ligera (p. 18).

Sin embargo, la brujería ofrece muchas formas más o menos graves: la adivinación, la magia, el sortilegio, la alquimia y sobre todo el culto a los demonios y los pactos demoníacos que se realizan en el Sabbat.

Alejandro IV formula en 1264, *Quod super nonnullis* la distinción fundamental entre los sortilegios simples y los sortilegios con “sabor herético”, los sortilegios simples permanecen bajo la competencia de las curias diocesanas; pero las prácticas que manifestaban sabor de herejía eran competencia de los tribunales de la Inquisición. El problema era saber si los sortilegios tenían o no sabor a herejía. Nicolás V terminó con esta cuestión, declarando, en agosto de 1451, que los adivinos serían en adelante competencia de la Inquisición, aunque ellos no se sintieran herejes.

Los quirománticos, los astrólogos todos los simples adivinos fueron desde entonces asimilados a los demoníacos. La bula de Inocencio VIII, 5 de diciembre de 1484, *Summis desiderantes* fue el punto de partida de los tratados doctrinales sobre la investigación y el castigo de los demoníacos que renovarían la materia inquisitorial.

Es necesario constatar que, a pesar de las decisiones papales, la represión de la brujería fue ejercida casi siempre concurrentemente por los inquisidores, por los obispos y por la justicia laica... La Inquisición fue también encargada de instruir procesos sobre crímenes de derecho común: adulterio, incesto, concubinato.

Benedicto XIII permitió que fueran juzgados por los inquisidores. Nicolás V admitió el derecho de castigar no solamente la blasfemia y la brujería, sino también los actos sacrílegos y los actos contra natura (Sánchez, 2005 p. 19).

La Inquisición Catalana

Josep (2005) nos dice que:

Por invocar los malos espíritus, tener tratos con demonios y hechicería intervino la inquisición en este siglo XIV contra un judío en un proceso que enfrentó al inquisidor del momento, Nicolau Eimeric, con el poder secular acerca de la jurisdicción de un poder y otro poder, en los últimos procesos del s. XIV, la Inquisición actúa sobre todo contra la hechicería en toda su extensísima gama de concreciones, hallándose implicadas todas las clases sociales: astrología, sortilegio, maleficio, nigromancia, conjuro, artes mágicas, encantamientos, brujería, invocaciones y adoraciones demoníacas, ocultismo, alquimia y otros muchos matices.

Otra manifestación objeto de la atención de la Inquisición fue la blasfemia. Con el siglo XV la Inquisición catalana entra en un periodo de letargo. Los procesos de la Inquisición se dirigen, casi exclusivamente, contra practicantes de nigromancia, conjuros, artes mágicas, encantamientos, brujería, invocaciones y adoraciones demoníacas, ocultismo. También, en casos de blasfemias y escarnios a la liturgia cristiana, en especial a la Eucaristía (p. 9)

Por otro lado, mientras en occidente se va configurando la sociedad medieval, en la península arábiga nace el Islam.

Antes de Mohammad, los árabes carecían de una medicina racional y atribuían las enfermedades, incluyendo los trastornos mentales, a fuerzas sobrenaturales. Mohammad que brinda unidad religiosa y política al pueblo árabe también recoge conocimientos y prácticas tradicionales, los que reunidos conformarán la denominada “medicina del profeta, en la que la enfermedad mental solo se menciona para indicar que los amuletos y talismanes son inefectivos para evitarla.

La tradición popular que la atribuye a seres sobrenaturales se mantiene como en el caso estudiado por Dols quien refiere el caso de un loco (majnun) que escapa de la sección de los

insanos (mamruirin) de un hospital (maristan o bimaristan) y en sus andanzas se proclama emir, llegando a convencer a muchos con su historia; finalmente, se descubre su locura (junum) causando graves confusiones y problemas, los que tienen como único castigo el volver al hospital.

Salaverry (2012) “La benignidad de la sanción probablemente se sustente en la difundida creencia de que la locura era causada por genios” (jinn) o demonios y, por tanto, no eran atribuibles al individuo” (párr. 11).

En el Islam, a diferencia de occidente, se acepta a los enfermos mentales en los hospitales; esto se debe a que los árabes adoptan la medicina griega llevada por los intelectuales emigrantes que huyen de la intolerancia cristiana, convirtiéndola en el centro de su doctrina, al punto que se utiliza como criterio de calidad profesional la mayor o menor adherencia a los principios galénicos. Se entiende así su interpretación naturalista y que los hospitales tuvieran una sección destinada al tratamiento de los enfermos mentales, en los que el tratamiento continuó siendo con purgas y sangrías para eliminar los humores alterados.

Pese a este tratamiento profesional de la salud mental, la concepción popular predominante mantuvo a la enfermedad mental como un asunto familiar y doméstico (Salaverry, 2012, párr. 12).

En occidente el Medioevo se caracteriza por un empobrecimiento teórico de la Medicina y su subordinación a la religión, lo que lleva a extremos como la glorificación de la enfermedad entendida como una mortificación de la materia.

La salud pública tiene escasos desarrollos vinculados todos ellos a la progresiva consolidación de los burgos y villas, que deben tomar medidas de alcance local para prevenir o combatir plagas, los hospitales desaparecen y, de algún modo, son sustituidos por los

infirmarium⁵, instalados en los monasterios. El loco o lunático (término ese último acuñado por la supuesta influencia de la luna en el origen de la enfermedad mental) vaga por las calles asimilándose en algunos casos al bufón. Es una visión complaciente y pintoresca pero que mantiene a las enfermedades mentales alejadas de las preocupaciones de la salud pública que, en cambio, se orientan al aislamiento de los leprosos.

La peste negra o gran plaga que arrasa Europa entre 1346 y 1400, produce cuadros colectivos de alteraciones conductuales pero esto no modifica la percepción popular.

Hacia el final de la Edad Media (1511) Erasmo de Rotterdam publica su conocido ensayo “Elogio de la locura” (Morias enkomion), que no es un tratado médico pero muestra la interpretación intelectual renacentista de la locura, que artificiosamente es considerada una diosa, hija de Pluto, el dios de la riqueza y la ninfa Hebe, ninfa de la juventud. Su interpretación influenciará y mantendrá la convicción anecdótica de la enfermedad mental.

Durante la Edad Media mantienen su auge los postulados clásicos con el agregado de un mejor trato para los enfermos. Constantino el africano (siglo XI), realiza un estudio sobre la melancolía basado en la teoría de los humores, ubica en el cerebro a un tipo de melancolía y en el estómago otra a la que da el nombre de hipocondría dando cuenta, por primera vez, de los síntomas que la caracterizan.

Los árabes creían que el loco era un protegido de Alá cuya misión en este mundo era decir la verdad, teniendo en consecuencia una actitud de protección hacia ellos. Fueron además quienes recuperaron para occidente las obras de los griegos, sobre todo la de Aristóteles.

Marietan (2004) dice que:

⁵ Habitación de un enfermo

Santo Tomás de Aquino, estudioso de Aristóteles, deja sentado que la locura debía ser necesariamente un trastorno orgánico dado que el alma no podía enfermar. Por sobre estos movimientos intelectuales el vulgo mantenía las viejas ideas de posesión demoníaca (los locos eran brujos o posesos) y la práctica de los exorcismos, tendencia que va a reaparecer en los dirigentes religiosos del Renacimiento cuando el Papa Inocencio VIII ordena, en 1484, perseguir y castigar la brujería dando comienzo al extenso período de la Inquisición, donde los “brujos” eran torturados y muertos en la hoguera. Por ese entonces persistía la vieja creencia que los astros y luna influían sobre los trastornos mentales, de esta idea deriva el término “lunático” (párr. 22).

En medio de este fragor irracional existieron pensadores que se atrevieron a manifestar opiniones contrarias. Paracelso (1493-1541) en 1520 sostuvo que los trastornos mentales eran enfermedades naturales que no se originaban en la posesión demoníaca, fue de los primeros en observar la tendencia hereditaria de estas patologías y propone, por primera vez, el uso de sustancias químicas para tratar la enfermedad mental. Luis Vives (1492 - 1540) se oponía a la idea de posesión demoníaca. J. Weyer (1515- 1588) denunció que los acusados de brujos eran en realidad enfermos mentales y por su lucha es considerado por muchos como el primer psiquiatra; describió los síntomas de la psicosis, la epilepsia, las pesadillas, los delirios, la paranoia y la depresión, paralelamente se crea en España, Valencia, en 1409, el primer hospital psiquiátrico, iniciativa que luego se extendió a toda Europa (párr. 23).

Era costumbre hasta mediados del siglo XVII que los sacerdotes o los abogados evaluaran a los alienados y determinaran la responsabilidad que les correspondía por su

comportamiento. Fue el médico P. Zacchia quien aconsejó que fuese tarea del médico realizar la evaluación (párr. 24).

Durante más de un milenio los enfermos mentales fueron otra vez considerados más bien como posesos por el diablo o por malos espíritus, o brujos y maestros de hechicería que, además, provocaban la enfermedad en los demás. Todas las apariciones y las perturbaciones de la percepción eran obra del diablo. Esto, naturalmente, excluía al médico del como de las enfermedades y a hacía de éstas objeto de estudio para inquisidores.

Lo peor fue ciertamente la fragmentación de la medicina. La cirugía cayó en manos de barberos; la psiquiatría, en la de sacerdotes exorcistas y perseguidores de hechiceros.

La Edad Media es notable también por “la frecuencia de epidemias psíquicas o de psicosis de masa, como las de flagelantes, las de corea, la cruzada de los niños, las persecuciones de judíos y la posesión de grupos enteros, particularmente en los monasterios.

Creación de Primeros Centros Mentales en España

Según Pileño, et.al. (2003), en la Tabla 2, se observa el orden en el cual se crearon los centros mentales.

Tabla 2. Creación de los centros mentales

Año	Fundadores	Razón
En 1400	Fray Juan Gilabert Jofré, religioso de la Orden de la merced Y Valenciano de Nacimiento, se inclinó por los cuidados de los enfermos mentales.	Convenció a sus habitantes para que fundase un hospital o una casa que acogiese a los locos de vagaban por las calles de la ciudad, de tal modo que no fuesen sueltos por La ciudad y no pudieran hacer daño.
En 1409	Se edificó el hospital de inocentes de Valencia, cuya dedicación exclusiva era la atención De los enfermos locos. El nombre de Hospitales de Inocentes fue debido a la gran influencia del Cristianismo.	Todas las instituciones dedicadas a enfermos mentales se llamaban de inocentes, nombre con que la Iglesia designa y evoca a aquellos menores de edad, que sufrieron la muerte por el rey Herodes.
1410	Entró en funcionamiento el Hospital de Santa María o de Inocentes, el primer manicomio del mundo cristiano-occidental, con el propósito de resolver una necesidad social	A los internos, se les obligaba a trabajar en la granja, en el jardín, en la limpieza y en los servicios, si eran hombres; tejiendo, cosiendo o confeccionando vestidos, si eran mujeres.
1436	Se fundó otro manicomio en Sevilla	
1483	Promovido por el Nuncio y canónigo de la Catedral don Francisco Ortiz, para lo que cedió varias casa de su propiedad. Por tanto, el nuevo hospital dependía de la Iglesia	Durante el reinado de los Reyes Católicos, se fundó en Toledo otro Hospital de Inocentes y locos,

1489	Se fundó en Valladolid otra casa de Locos, también administrado por la iglesia y concretamente por el cabildo catedralicio de Valladolid.
1425	El Rey aragonés Alfonso V el Magnánimo fundó en Zaragoza el Hospital de Nuestra señora de Gracia, un moderno hospital general que admitía toda clase de enfermos.

Pequeños hospitales una forma Lucrativa de generar ingresos.

Para Pileño et.al. (2003): La Locura en este periodo fue visto como un problema que debía mirarse o tratarse medicamente, de cierta forma el hecho de generar en estos pacientes la obligación del trabajo genero también en estos centros médicos una manera muy lucrativa de generar ingresos importantes para las instituciones.

Si estos se resistían a los deberes individuales, Si eran desobedientes o se mostraban furiosos, se les azotaba, se les colocaban grilletes, incluso de forma permanente o se les encerraba en jaulas o gavias. Se les vestía con uniforme, sayos hechos de jirones y con una caperucilla de loco (pp. 29,35)

Organización y estructuración de hospitales generales de Demencia.

Pileño et.al. (2003) Durante el siglo XV se vino acrecentando esta estructuración y ampliación de Centros de atención para desquiciados mentales, debido a esta creciente proliferación por doquier de hospitales Urbanos. Viéndose a tal punto de necesitar la integración de esos pequeños hospitales y convertirlos en grandes hospitales generales con diversos tipos de departamentos para dementes y locos.

Posteriormente El Rey aragonés Alfonso V el Magnánimo fundó en Zaragoza el Hospital de Nuestra señora de Gracia. Centro que abrió sus puertas a muchos enfermos y dementes mentales.

Fue entonces hasta que El Gran Consell General de Baleares unificó todos los hospitales de la isla, en uno solo. Contaba con dos salas; una para dementes del sexo masculino, de aspecto agradable y bien distribuido y otra para las mujeres, donde habitualmente los exorcistas conjuraban alas enfermas.

El Modernismo

Cuando empieza la Edad Moderna se siente la mezcla entre religión, magia y ciencia, era algo corriente; la demonología en su fase inicial genero una molestia en la realización de prácticas que tuviesen intencionalidad oscura, hechos sobre naturales. Se exigía una sociedad fuertemente religiosa, y se le otorgaba el poder a la Iglesia para determinar quién estaba poseído por la maldad del diablo, por lo cual se hacía necesaria la persecución. Sumando a esto los problemas sociales, económicos y religiosos, a un periodo fanático que se extendió por el mundo, aunque en diferente grado según la región. No obstante, no todos creyeron en los fenómenos paranormales, pero si muchos estuvieron de acuerdo (Ortega, 2012, p. 5).

Angosto (2006) afirma que:

Las epidemias de posesión demoníaca, los convulsionarios y los extáticos. Si desde Freud podemos hablar con precisión del mecanismo de identificación especialmente de la identificación al síntoma¹³, en el siglo XIX los investigadores pretendieron explicar estos fenómenos apelando al contagio o la imitación, como sostuvo Paul Richter: las analogías que señalo aquí entre las antiguas epidemias convulsivas y la gran histeria que observamos en nuestros días de forma esporádica, se fundan sobre el contagio nervioso a

fecha de hoy perfectamente demostrado de los accidentes histéricos y sobre la similitud de las manifestaciones sintomáticas (p. 116).

Del Bosque (2007) citando a Donard (2005) se refiere a la posesión como una creencia vigente en el mundo occidental, según su punto de vista, éste fenómeno está asociado estrechamente a los traumas físicos y/o sexuales. Sus observaciones clínicas le permiten afirmar que el discurso de posesión “reconforta” de cierta forma a quien se dice poseído y que en los casos tratados por ella, la posesión como tal no existe. Sin embargo señala una constante: un trauma innombrable por la persona que es relacionado estrechamente con la noción de violación psíquica o física. Según su opinión, detrás del diablo se esconde lo impensable, lo innombrable y lo insoportable (p.10).

Religión, Psicopatología y Contexto Actual

La diversidad en la cual es necesario moverse como individuos, lo social, económico, ético, religioso y afectivo, también está expuesto a los asuntos patológicos que se salen de lo personal a conformar lo público, general, comunal o grupal.

Así como es expresado por Agüero (2001):

Cuando las fuerzas del mal amenazan por todos lados, es un caldo de cultivo para las patologías o disfunciones, que oscilan entre la persecución con lo destructivo y la magia salvadora, sin que las personas puedan elegir libremente. En épocas anteriores el valor predominante era lo racional intelectual y los creyentes se esmeraban en mostrar la razonabilidad de sus creencias. En la actualidad con las posturas posmodernas existe más bien una indiferencia ante toda relación que re-ligue (religión) con Otro. Hay una negación o más bien una secularización de lo religioso Por otro lado se busca lo religioso de un modo patológico, de tal manera que satisfaga necesidades muy regresivas y primarias de dependencia y de seguridades mágicas. Se observa mucho lo religioso

expresado sincréticamente, en donde se realiza una mezcla de religiones tradicionales, occidentales con rituales o expresiones de religiones orientales, teorías "new age" que apuntan a una forma superficial y poco comprometida de vivir la religiosidad (p. 5).

La clasificación del fenómeno en la actualidad.

En la actualidad se clasifica la psicopatología por medio de (el manual de diagnóstico y estadístico de los trastornos, DSM) que según Omaña (2008) fue desarrollado para tener un clasificador de diagnósticos mentales sustentado por la investigación psicológica, puesto que antes de la existencia del manual en los años 60`s el National Institute of Mental Health (NIMH) americano apoyó un movimiento encaminado a normalizar el diagnóstico psicológico, y así darle vida al proyecto de construcción de un manual para dictaminar casos especiales de psicopatologías. Con la aparición de estos criterios, el diagnóstico psicológico en los estados unidos, se convirtió en un elemento de consulta para el proceso de análisis o interpretación de los casos psicológicos. Frente al éxito obtenido por las conclusiones que se dieron en todas las versiones y ediciones del el DSM, se viene desarrollando por grupos de trabajo formados a partir de 2007 y hasta la actualidad. En los cuales esta investigación es la base de muchos dictámenes clínicos. (pp. 27, 28)

El Profesor, Doctor. Aquilino Polaino-Lorente Catedrático de Psicopatología de la Universidad Complutense en su blog en el internet dice que:

Al psiquiatra, y al psicopatólogo, considerados como peritos, no hay que solicitarles un juicio acerca de si las manifestaciones sintomáticas que comparecen en una determinada persona tienen su causa o no en la posesión diabólica. Esta petición excede con mucho el ámbito restringido de su especialidad, por lo que no ha de responderse a esta cuestión, dado que tal petición es completamente ajena al ámbito de las disciplinas psiquiátricas.

Esto quiere decir que el especialista no puede juzgar acerca de fenómenos que son completamente ajenos a la ciencia por él cultivada. Lo que, en cambio, sí es pertinente pedirles es que se pronuncien acerca de si ésta o aquéllas manifestaciones en concreto pueden ser razonablemente explicadas desde los actuales y bien fundados conocimientos psicopatológicos. Esta última cuestión está puesta en razón y es del todo pertinente; la otra, por el contrario, no es pertinente y ha de silenciarse en el dictamen del especialista. Entre los numerosos trastornos psicopatológicos que hoy conocemos y que están acreditados en la actual comunidad científica hay algunos que acaso por su propia naturaleza y cuando se manifiestan en su máxima intensidad, sí que pudieran exigir la necesidad de establecer un diagnóstico diferencial entre psicopatología y posesión diabólica (Polaino-Lorente, s.f.).

Pero lo concerniente a la psicopatología y a diferencia de la posesión Perafán (2009) dice que:

Es un muy peculiar y falso mito de la locura el pensar que el fenómeno patológico desplegado sobre el individuo es ignorado por este, por el contrario la conciencia que el enfermo tiene de su enfermedad es rigurosamente original. El enfermo reconoce su estado patológico y le otorga el sentido de una irreductible diferencia que lo separa de la conciencia y del universo de los otros (p.40).

Infestación diabólica.

La infestación diabólica según Peña (2007) dice que:

Se refiere a la fuerte presencia del demonio, que puede sentirse en algún lugar, cosas o animales. Muchas veces, esto se debe a que en ese lugar han celebrado reuniones espiritistas o satánicas, y ha quedado como impresa en ese lugar, o en las cosas que hay en él, una especie de negatividad, como si fuera una radiactividad negativa. También

pueden ocurrir cosas extrañas, porque han hecho maleficio a los que viven en ese lugar y hay manifestaciones de puertas y ventanas que se abren solas u objetos que cambian de lugar o cosas que aparecen y desaparecen sin motivo real (p. 59).

La Posesión Diabólica

Con la experiencia vivida con el fenómeno durante le edad media y las concepciones adquiridas por las corrientes religiosas nacientes durante el siglo XX Arboleda (s.f.) afirma que:

La primera, la posesión diabólica, muy en boga en los siglos a caballo entre la edad media y el renacimiento (y especialmente en el siglo XVII), había pasado a lugares muy secundarios en la época de la modernidad, especialmente tras los primeros estudios de la psicología y la psiquiatría. En los últimos años del siglo XX, gracias al pentecostalismo protestante primero, y luego al movimiento carismático, en sus formas más extremas y acriticas, se ha venido creando toda una mentalidad de la acción cotidiana y extraordinaria de Satanás. Así surgieron las fuertes iglesias pentecostales de África, América del Norte y Suramérica, expresándose en verdaderas mega-iglesias, de rápido crecimiento y que se han convertido en verdaderas multinacionales (párr. 4).

Todo esto para poder hacer uso económico del fenómeno de la posesión demoniaca.

En un documento escrito por Boredal (2009):

Concluimos que de haber casos de posesión de demonios en el presente, la existencia de estos no puede ser verificada a partir de la información disponible. Entiéndase que no estoy diciendo que Satanás no ejerce una poderosa influencia en el presente. Sí tiendo a pensar que de la misma forma que Dios hoy no obra normativamente a través de milagros, sino que ejerce su soberanía por medio de su Providencia e influencia nuestras

vidas sobrenaturalmente, Satanás ejerce su poder indirectamente, pero no milagrosamente, usando diferentes medios (ocultismo, secularismo, drogas, música, ateísmo, sectas, religiones paganas, etc.), y sin lugar a dudas Satanás y sus fuerzas están intensamente involucrados en este tipo de actividad (p. 9).

En cuanto a la convergencia posible entre la ciencia y la religión Gonzales (1998) dice:

La psiquiatría sigue en su historia un desarrollo cíclico, desde sus orígenes confundida con la religión y la magia, hasta su estado actual como especialidad altamente sofisticada de la medicina. A lo largo de los tiempos se entrecruzan en ella dos corrientes, una que busca el tratamiento de los trastornos mentales a través de la comprensión de fuerzas externas inmateriales, y otra que lo intenta mediante la corrección de procesos orgánicos internos. Desde la teoría de los cuatro humores de Hipócrates a la neuroquímica moderna existe un trayecto similar recorrido desde las creencias animistas hasta la psicodinámica de grupo. El reto de la psiquiatría actual es lograr una formulación integrada del funcionamiento humano y sus alteraciones (p. 1).

Capítulo Cuatro - Conclusiones

La información obtenida en los documentos y los registros pertenecientes a la historiografía, nos muestran que el fenómeno de la posesión demoníaca ha sido entendido e interpretado de diferentes maneras por cada pueblo al transcurso de la historia, donde se puede percibir que durante el periodo primitivo en donde aparece la escritura con los sumerios y los acadios, se denota que existe un pensamiento de carácter religioso en donde la fantasía, el mito y la fábula, se mezclan con la naciente cultura y se convierte en costumbre, esto a su vez sirve de influencia para los pueblos que venían a ocupar sus lugares. Asirios, egipcios, babilonios y persas, tenían particularidades en cuanto a las creencias religiosas, eran politeístas y hacían representaciones materiales de las divinidades fuesen estas benévolas o malévolas.

Con la aparición del imperio griego y la filosofía del mismo, aparecen pensamientos de carácter gnociológico que involucran la figura de las divinidades y un acercamiento del hombre hacia esas figuras espirituales. En este punto la mitología griega plantea que los hombres son regidos por los dioses y ellos escogen su destino, sea este para triunfo, gloria, desgracia o deshonra, además la influencia de los dioses sobre la vida de los humanos determinaba el futuro de la humanidad.

Los pueblos establecidos en África, India y China, tienen concepciones muy diferentes acerca del fenómeno de la posesión, en sus creencias religiosas los chinos y los hindúes aceptan el concepto de innumerables deidades las cuales sean estas de la luz o de la oscuridad (el bien o el mal) todas son veneradas con respeto y devoción. Mientras tanto las tribus importantes de África mostraban temor ante las fuerzas oscuras y trataban de alejarse de ellas.

El imperio romano adoptó las costumbres griegas en cuanto a religión-filosofía, pero después de transcurrir unos siglos adopta algunos elementos de la cultura judía y como el nacimiento del cristianismo y el pensamiento sobre la Deidad suprema y el enemigo de la

humanidad en una disputa por las almas, en donde cada humano puede ser influenciado por el bien o por el mal, según sea la decisión de cada quien.

El desarrollo del cristianismo durante los siglos de la era actual, específicamente en la edad media donde el fenómeno adquiere más fuerza, esto no por la falta de cercanía de la comunidad con las creencias religiosas pertinentes de la época, sino que los problemas sociales aquejaban a la población; pobreza, enfermedad, educación precaria o nula, hambre, tiranía por parte de los gobiernos. En esta época cualquier individuo que manifestara oposición en contra del gobierno influenciado por la religión, este o esta fuese cualquier el caso, era llevado a la muerte sin juicio justo, acusados de brujería, espiritismo y posesión demoniaca.

Con la aparición del renacimiento, el siglo de las luces, el libre pensamiento, el fin de la tiranía monarca y la ciencia. Las concepciones culturales cambiaron en todos los aspectos, pero principalmente el temor y la ignorancia que había acerca del fenómeno de posesión demoniaca, ya que la razón reemplaza al mito y convierte los asuntos cuestionables, los pone en duda, filosofía, medicina y otras ciencias se unen y abren paso a la psicología en donde buscan encontrar respuesta para cada inquietud, acerca del comportamiento humano.

En la actualidad cuando se menciona un evento de posesión demoniaca puede generar diversas cuestiones que traen consigo preguntas de carácter racional como por ejemplo: ¿Existe la posesión demoniaca? ¿Tiene alguna relación con la psicopatología? ¿Cómo determinamos un caso de posesión demoniaca?

Hemos planteado estas inquietudes a algunos expertos en el campo de la psicología, filosofía, neuropsiquiatría, historia y teología, con el fin de poder acercarnos a un pensamiento de carácter racional que ilustre las concepciones actuales acerca del fenómeno de la posesión demoniaca, puesto que en la actualidad la ciencia de la razón no comparte la idea de que sea real este fenómeno, al referirse a un suceso no solo social y cultural si no también muy subjetivo en el

individuo limitando las posibilidades de una explicación desde los parámetros del positivismo ya que no es posible comprobar la veracidad de los hechos sin tener una explicación científica del mismo.

Referencias

- Sandoval C., (2002), *Programa de especialización en teoría, métodos y técnicas de investigación social, investigación cualitativa*. ARFO Editores e impresores Ltda.
- Ackerknecht Erwin (1993), *Breve historia de la psiquiatría*. Universitat de valencia, España.
- Galeano M (2004). *Diseño de proyectos en la investigación cualitativa*. Medellín: Fondo Editorial Universidad EAFIT.
- Gómez, Muñoz, Giulia & Jabbaz, (s.f.). *Técnicas cualitativas de investigación social, grado de relaciones laborales y recursos humanos*. Universidad de valencia, departamento de sociología y antropología social.
- Ortiz, G, García Nieto, (2006), *Metodología de la investigación. El proceso y sus técnicas*. México, D.F.: Limusa Noriega Editores.
- Cortes Guillermo, Silvia G, García Santiago (2003), *Investigación documental, guía de autoaprendizaje apuntes y ejercicios*. Secretaria de educación pública dirección general de educación superior. Escuela nacional de Biblioteconomía y archivonomía, México.
- Morales Oscar (s.f.), Fundamentos de la investigación documental y la monografía. *Departamento de investigación, facultad de odontología*. articulo 18, recuperado de: <http://www.enba.sep.gob.mx/codes/guias%20en%20pdf/investigacion%20documental%20archivo%20y%20biblio/investigacion%20documental.pdf>
- Cerda Gutiérrez (2005) *Los elementos de la investigación*. Bogotá: El Búho.
- Rojas C. & Ignacio R., (2011), *Elementos para el diseño de técnicas de investigación: Una propuesta de definiciones y procedimientos en la investigación científica*. Tiempo de Educar, vol. 12, núm. 24, julio-diciembre, 2011, pp. 277-297 Universidad Autónoma del Estado de México Toluca, México.

Vieytes R., (2004), *Metodología de la investigación en organizaciones, mercado y sociedad.*

Epistemología y Técnica. Buenos Aires: De las ciencias.

Bottéro J., (2001), *La religión más antigua: Mesopotamia.* Trotta. S.A. Sagasta, 33. 28004. ISBN: 84-8164-452-8.

kramer S., (1985), *La historia empieza en Sumer,* Orbis S.A.

Roman, (2001), *enseñanzas espirituales de la india.* Grupo Anaya, S.A Madrid, ISBN 84-667-0649-6

Lamotte E., (1991). *Buda, Dharma, Sangha: la triple joya del budismo según nagarjuna.* S.I Woodrow Ralph (s.f). *Babilonia misterio religioso.* Editorial clie 08232 viladecavalls Barcelona España ISBN 987-84-8267-523-7.

Ripoll E. & Sanmartí, (1991), *Gran enciclopedia Rialp,* Rialp.

Campos, (2006). *Los inicios de la dinastía aqueménida y la formación del imperio persa,* Revista Iberoamericana de Historia # 1.

Eliade M., (1999), *Historia de las creencias y las ideologías religiosas,* Herder.

Galeno & García, (1997), *Sobre la localización de las enfermedades.* Madrid: Ed. Gredos.

Kittel Gerhard (1964-1976). *Diccionario teológico del nuevo testamento.* Grand Rapids, Mich., Eerdmans.

Marietán, (2004), *Historia de la psicología.* Alcmeon revista Argentina de clínica neuropsiquiatría. Año XIV, vol 11, N°4, Octubre de 2004.

Sagan, Carl (2000), *el mundo y sus demonios,* planeta S.A.

Romero, José (2012), *la edad media,* fondo de cultura económica.

Enciclopedia de la psicología, océano (2003), España.

Foucault, Michael (1998), *Historia de la locura en la época clásica.* Segunda reimpresión (FCE, Colombia).

Hernando Josep (2005), *La inquisición en Cataluña en la baja edad media*.

Salaverri Oswaldo (2012), *la piedra de la locura: inicios históricos de la salud mental*. Revista Perú Med Exp Salud Pública. Versión impresa ISSN 1726-4634.

Tamayo, Jhon (2013), *Jesús, predicado por medio de los milagros: “una relectura en clave psicosocial del endemoniado de gerasa”* (mc 5, 1-20) tesis de maestría y doctorado.

Díaz, Agustín (1986), “*Melitón de Sardes y las Relaciones entre Cristianismo y Paganismo a fines del Reinado de Marco Aurelio*”, pagina .195. Granada.

Bayet, Jean (1984). *La religión romana. Historia política y psicológica*, Madrid.

Martínez Pileño, María Elena; Morillo Rodríguez, Francisco Javier; Salvadores Fuentes, Paloma;

Nogales Espert & Amparo (2003), “*el enfermo mental. Historia y cuidados desde la época medieval*”. Cultura de los cuidados. Año VII, n. 13 ISSN 1138-1728, página. 29-35, concejo de enfermería de la comunidad de valencia, artículo

Del Bosque, Enrique (2007), *la psicología del inconsciente y el ritual de exorcismo*. Institut Catholique de paris. Mémoire de Mertificat en Science et Theologie des Religions.

Sánchez, José (2005), *los orígenes de la inquisición medieval*. Universidad de Sevilla. Clio y crimen n 2.

Agüero, Elsa (2001), *Experiencias religiosas y psicopatología*. Cuadernos de Teología Vol XX.

Ortega, José (2012), *Brujería en la edad moderna. Una aproximación*. Revista claseshistoria.

Publicación digital de Historia y Ciencias Sociales Artículo N° 294. 15 de abril de 2012. ISSN 1989-4988. DEPÓSITO LEGAL MA 1356-2011

Angosto, Tiburcio (2006), *clínica de la histeria*, cuadernos de psiquiatría comunitaria. Vol 6, número 2.

- Omaña, Ricardo (2008), *estudio sobre la depresión según la encuesta nacional de salud: 1995-2003*. Tesis doctoral. Madrid.
- Prof. Dr. Aquilino Polaino-Lorente (s.f.), Catedrático de Psicopatología de la Universidad Complutense, recuperado del blog en internet:
<http://www.fortea.us/english/psiquiatria/aquilino.htm>
- Tejel, Andrés (1981), sinopsis de los evangelios según: el comentario bíblico adventista del séptimo día (tomo 5), Safeliz.
- Falconer Everett, Hall Daniel (1971), *comentario bíblico moody: nuevo testamento*. Grand rapids, mich: porta voz.
- Brown R., Fitzmyer J. & Murphy R., (1971-1972), *comentario bíblico San Jerónimo*, ediciones cristiandad.
- Perafán, Juan (2009), *Psicología y salud mental*, trabajo de grado universidad de san buenaventura facultad de psicología. Medellín.
- Peña, Ángel (2007). *Líbranos del maligno*. Imprimatur, lima Perú.
- Arboleda, Carlos (s.f.), El satanismo como expresión de la precariedad de la sociedad. Equipo de ecumenismo y diálogo interreligioso, observatorio pastoral del CELAM. Recuperado de www.celam.org
- Bornedal, Ole (2009), *Poseción demoniaca y exorcismos*. Written by Friday, 24 April 2009 19:32 - Last Updated Thursday, 20 May 2010 18:59, recuperado de la página: http://www.catholic.org/international/international_story.php?id=27550.
42. Gonzales J., (1998), *Evolución histórica de la psiquiatría*. Psiquis, Madrid.

Anexos

Anexo 1.

Título del documento	Autores de la investigación	Fecha y lugar de la publicación	Palabras clave	Tipo de investigación	Objetivo de la investigación	Interés y tendencia de la investigación
programa de especialización en teoría, métodos y técnicas de investigación social, investigación cualitativa	<i>Sandoval Carlos</i>	ARFO, Editores e impresores Ltda. 2002.	Metodología de la investigación	Cualitativa social		
Técnicas cualitativas de investigación social, grado de relaciones laborales y recursos humanos.	<i>Gómez Javier, Muñoz Grau, Giulia Anna, Jabbaz Marcela</i>	Universidad de valencia, departamento de sociología y antropología social.	Metodología de la investigación	Cualitativa descriptiva		
Investigación documental	<i>Cortes Guillermo, Silvia G, García Santiago</i>	Secretaria de educación pública dirección general de educación superior. Escuela nacional de Biblioteconomía y archivonomía, México 2003.	Tipos de investigación	Descriptiva		
fundamentos de la investigación documental y la monografía	<i>Morales Oscar</i>	Departamento de investigación, facultad de odontología. (s.f) articulo 18	Investigación cualitativa	Descriptiva		

Elementos para el diseño de técnicas de investigación: Una propuesta de definiciones y procedimientos en la investigación científica.	<i>Rojas Crotte, Ignacio Roberto</i>	Tiempo de Educar, vol. 12, núm. 24, julio-diciembre, 2011	Diseño de investigación	Cualitativa
Metodología de la investigación en organizaciones, mercado y sociedad	<i>Vieytes R</i>	Buenos Aires: De las ciencias 2004	Metodología de la investigación	Cualitativa
La religión más antigua: Mesopotamia	<i>Bottèro Jean</i>	Trotta. S.A. 2001 Sagasta	Historia	Descriptiva histórica
La historia empieza en Sumer	<i>Kramer Samuel</i>	Orbis S.A. 1985	Historia	Histórica
enseñanzas espirituales de la india	<i>Roman teresa</i>	Grupo Anaya, S.A 2001	Religión	Cultural
Buda, Dharma, Sangha: la triple joya del budismo según nagarjuna.	<i>Lamotte Etienne</i>	S.I 1991	Religión	Histórica
Babilonia misterio religioso	<i>Woodrow Ralph</i>	Editorial clie 08232 viladecavalls Barcelona España	Religión	Histórica
Gran enciclopedia Rialp	<i>Ripoll Eduardo, Sanmartí Enric</i>	Rialp 1991	Enciclopedia	Descriptiva
los inicios de la dinastía aqueménida y la formación del imperio persa	<i>Campos Israel</i>	Revista Iberoamericana de Historia # 1 2006	Historia	Histórica
historia de las	<i>Eliade</i>	Herder 1999		

creencias y las ideologías religiosas	<i>Mircea</i>			
Sobre la localización de las enfermedades	<i>Galeno</i>	Texto clásico	Historia	Clásico
Diccionario teológico del nuevo testamento	<i>Kittel Gerhard</i>	Grand Rapids, Mich., Eerdmans 1964-1976	Enciclopedia	Descriptiva
historia de la psicología	<i>Marietan Hugo</i>	Alcmeon revista argentina de clínica neuropsiquiatría. Año XIV, vol 11, N°4, Octubre de 2004.	Revista	Descriptiva
el mundo y sus demonios	<i>Sagan Carl</i>	planeta S.A, 2000	Historia	Descriptiva
La edad media	<i>Romero José</i>	Fondo de cultura económica 2012.	Historia	Descriptiva
Enciclopedia de la psicología		Océano 2003. España.	Enciclopedia	Argumentativa
historia de la locura en la época clásica	<i>Foucault Michael</i>	Segunda reimpresión (FCE, Colombia), 1998	Historia	Descriptiva
la inquisición en Cataluña en la baja edad media	<i>Hernando Josep</i>	2005	Historia	Descriptiva
la piedra de la locura: inicios históricos de la salud mental	<i>Salaverry Oswaldo</i>	Revista Perú Med Exp Salud Pública. 2012	Historia	Descriptiva
Jesús, predicado por medio de los milagros: “una relectura en clave psicosocial del endemoniado de gerasa”	<i>Tamayo Jhon</i>	(mc 5, 1-20) tesis de maestría y doctorado, pag.14 (2013).	Tesis	Descriptiva

“Melitón de Sardes y las Relaciones entre Cristianismo y Paganismo a fines del Reinado de Marco Aurelio”	<i>Díaz Agustín</i>	Granada (1986).	Historia	Descriptiva
La religión romana. Historia política y psicológica	<i>Bayet Jean</i>	Madrid 1984	Historia	Argumentativo
“el enfermo mental. historia y cuidados desde la época medieval”	<i>Martínez Pileño, María Elena; Morillo Rodríguez, Francisco Javier; Salvadores Fuentes, Paloma; Nogales Espert, Amparo</i>	Cultura de los cuidados. año VII, n. 13 ISSN 1138-1728, concejo de enfermería de la comunidad de valencia, articulo 2003	Científico	Argumentativo
la psicología del inconsciente y el ritual de exorcismo	<i>Del Bosque Enrique</i>	Institut Catholique de parís. Mémoire de Mertificat en Science et Theologie des Religions. 2007.	Historia	Descriptivo
los orígenes de la inquisición medieval	<i>Sánchez José</i>	Universidad de Sevilla. Clio y crimen n 2 (2005).	Historia	Descriptivo
Experiencias religiosas y psicopatología	<i>Agüero Elsa</i>	Cuadernos de Teología Vol XX, 2001.	Actual	Argumentativo
Brujería en la edad	<i>Ortega José</i>	Revista	Historia	Descriptivo

moderna. Una aproximación		claseshistoria. Publicación digital de Historia y Ciencias Sociales Artículo N° 294. 15 de abril de 2012.			
clínica de la historia	<i>Angosto Tiburcio</i>	Cuadernos de psiquiatría comunitaria. Vol 6, número 2, 2006.	Científico	Descriptivo	
Estudio sobre la depresión según la encuesta nacional de salud: 1995-2003.	<i>Omaña Ricardo</i>	Tesis doctoral. Madrid 2008	Tesis	Descriptivo	
sinopsis de los evangelios según: el comentario bíblico adventista del séptimo día (tomo 5)	<i>Andrés Tejel</i>	Safeliz 1981.	Enciclopedia	Argumentativo	
Psicología y salud mental	<i>Perafan Juan</i>	2005	PDF	Descriptivo	
Líbranos del maligno	<i>Peña Ángel</i>	2007	PDF	Descriptivo	
El satanismo como expresión de la precariedad de la sociedad	<i>Arboleda Carlos</i>	(s.f)	PDF	Histórico	
Posesión demoníaca y exorcismos	<i>Bornedal Ole</i>	2009	PDF	Argumentativo	

Título del documento	Autores de la investigación	Fecha y lugar de la publicación	Tipo de documento	Asunto o tema	Propósito	resultado
programa de especialización en teoría,	Sandoval Carlos	ARFO, Editores e	libro	Metodología de la investigación	Construcción marco metodológico	Marco metodológico

métodos y técnicas de investigación social, investigación cualitativa		impresores Ltda. 2002.				
Técnicas cualitativas de investigación social, grado de relaciones laborales y recursos humanos.	Gómez Javier, Muñoz Grau, Giulia Anna, Jabbaz Marcela	Universidad de valencia, departamento de sociología y antropología social.	Libro	Metodología de la investigación	Construcción marco metodológico	Marco metodológico
Investigación documental	Cortes Guillermo, Silvia G, García Santiago	Secretaria de educación pública dirección general de educación superior. Escuela nacional de Biblioteconomía y archivonomía, México 2003.	Tesis	Metodología de la investigación	Construcción marco metodológico	Marco metodológico
fundamentos de la investigación documental y la monografía	Morales Oscar	Departamento de investigación, facultad de odontología. (s.f) articulo 18	Blog	Metodología de la investigación	Construcción marco metodológico	Marco metodológico
Elementos para el diseño de técnicas de investigación: Una propuesta de definiciones y procedimientos en la investigación científica.	Rojas Crotte, Ignacio Roberto	Tiempo de Educar, vol. 12, núm. 24, julio-diciembre, 2011	Articulo	Investigación cualitativa	Construcción marco metodológico	
Metodología de la investigación en organizaciones, mercado y sociedad	Vieytes R	Buenos Aires: De las ciencias 2004	Libro	Investigación cualitativa	Construcción marco metodológico	
La religión más antigua: Mesopotamia	Bottèro Jean	Trotta. S.A. 2001 Sagasta	Libro	Historia	Historia primitiva	
La historia empieza en Sumer	Kramer Samuel	Orbis S.A. 1985	Libro	Historia	Historia primitiva	
enseñanzas espirituales de la india	Roman teresa	Grupo Anaya, S.A 2001	Libro	Historia	Religiones antiguas	

Buda, Dharma, Sangha: la triple joya del budismo según nagarjuna.	Lamotte Etienne	S.I 1991	Libro	Historia	Religiones antiguas
Babilonia misterio religioso	Woodrow Ralph	Editorial clie 08232 viladecavalls Barcelona España	Libro	Historia	Religiones antiguas
Gran enciclopedia Rialp	Ripoll Eduardo, Sanmartí Enric	Rialp 1991	Enciclopedia	Varios	Marco teórico
los inicios de la dinastía aqueménida y la formación del imperio persa	Campos Israel	Revista Iberoamericana de Historia # 1 2006	Libro	Historia	Religiones antiguas
historia de las creencias y las ideologías religiosas	Eliade Mircea	Herder 1999	Libro	Historia	Religiones antiguas
Sobre la localización de las enfermedades	Galeno	Texto clásico	Libro	Clásico Historia	Historia, religión
Diccionario teológico del nuevo testamento	Kittel Gerhard	Grand Rapids, Mich., Eerdmans 1964-1976	Enciclopedia	Varios	Historia, religión
historia de la psicología	Marietan Hugo	Alcmeon revista argentina de clínica neuropsiquiatría. Año XIV, vol 11, N°4, Octubre de 2004.	Revista	Ciencia y psicología	Psicología
el mundo y sus demonios	Sagan Carl	planeta S.A, 2000	Libro	Historia	Historia, religión
La edad media	Romero José	Fondo de cultura económica 2012.	Libro	Historia	Historia, religión
Enciclopedia de la psicología		Océano 2003. España.	Enciclopedia	Salud	Salud
historia de la locura en la época clásica	Foucault Michael	Segunda reimpresión (FCE, Colombia), 1998	Libro	Historia psicología	Historia, religión y psicología
la inquisición en Cataluña en la baja edad media	Hernando Josep	2005	Libro	Historia	Historia, religión
la piedra de la locura:	Salaverry	Revista Perú Med Exp	Revista	Des Historia	Salud e historia

inicios históricos de la salud mental	Oswaldo	Salud Pública. 2012			
Jesús, predicado por medio de los milagros: “una relectura en clave psicosocial del endemoniado de gerasa”	Tamayo Jhon	(mc 5, 1-20) tesis de maestría y doctorado, pag.14 (2013).	Tesis	Teología	Historia, religión
“Melitón de Sardes y las Relaciones entre Cristianismo y Paganismo a fines del Reinado de Marco Aurelio”	Díaz Agustín	Granada (1986).	Libro	Historia	Historia, religión
La religión romana. Historia política y psicológica	Bayet Jean	Madrid 1984	Libro	Historia	Historia, religión
“el enfermo mental. historia y cuidados desde la época medieval”	Martínez Pileño, María Elena; Morillo Rodríguez, Francisco Javier; Salvadores Fuentes, Paloma; Nogales Espert, Amparo	Cultura de los cuidados. año VII, n. 13 ISSN 1138-1728, concejo de enfermería de la comunidad de valencia, artículo 2003	Articulo	Historia	Historia, religión y psicología
la psicología del inconsciente y el ritual de exorcismo	Del Bosque Enrique	Institut Catholique de paris. Mémoire de Mertificat en Science et Theologie des Religions. 2007.	Libro	Religión	Historia, religión
los orígenes de la inquisición medieval	Sánchez José	Universidad de Sevilla. Clio y crimen n 2 (2005).	Articulo	Historia	Historia, religión
Experiencias religiosas y	Agüero Elsa	Cuadernos de Teología	Revista	Religión	Historia, religión

psicopatología		Vol XX, 2001.			
Brujería en la edad moderna. Una aproximación	Ortega José	Revista claseshistoria. Publicación digital de Historia y Ciencias Sociales Artículo N° 294. 15 de abril de 2012.	Revista	Historia	Historia, religión
clínica de la histeria	Angosto Tiburcio	Cuadernos de psiquiatría comunitaria. Vol 6, número 2, 2006.	Artículo	Historia y salud	Historia, religión
Estudio sobre la depresión según la encuesta nacional de salud: 1995-2003.	Omaña Ricardo	Tesis doctoral. Madrid 2008	Tesis	Estudio social	Historia, religión
sinopsis de los evangelios según: el comentario bíblico adventista del séptimo día (tomo 5)	Andrés Tejel	Safeliz 1981.	Enciclopedia	Religión	Historia, religión
Psicología y salud mental	Perafan Juan	2005	PDF	Salud	Psicología
Líbranos del maligno	Peña ángel	2007	PDF	Religión	Historia, religión
El satanismo como expresión de la precariedad de la sociedad	Arboleda Carlos	(s.f)	PDF	Religión	Historia, religión
Poseción demoniaca y exorcismos	Bornedal Ole	2009	PDF	Religión	Religión

Anexo 2.

Entrevistas

Medellín 22 de agosto de 2014

Nº1. Entrevista Dr. Vanston Archbolt. Decano de la facultad de teología de la corporación universitaria adventista de Colombia, Unac.

¿Qué opinión tiene de los exorcistas que practican rituales de liberación espiritual?

Bueno mire, Creo que eso está mal enfocado, por que trabajas sobre una presuposición que todo mundo tiene un demonio adentro, o que supuestamente el demonio está presente en toda clase de manifestaciones anormales, yo no comparto totalmente eso, yo pienso que hay situaciones en el cual hay que pedir liberación, pero para eso debe de haber primero un estudio una evidencia de que realmente es una posesión demoniaca, pero dedicar mi vida solamente a eso es darle importancia a lo que el demonio hace con las personas. Sin lugar a dudas la Biblia dice que algunas personas tienen el don de la oración, el don de expulsar demonios, en fin, pero su ministerio no puede ser única y exclusivamente dedicado a expulsar demonios. Más bien debe dedicarse a propagar la buena noticia de evangelio, hablar de Jesucristo y que las personas llenen sus vidas de Dios. !Cierto!, porque el demonio esta por todas partes y presente en todas partes. Tentando a todas las personas, pero no por ello debo dedicar toda mi vida pues a servir o a expulsar demonios, porque los demonios entran en las vidas de las personas si ellos se lo permiten, cierto, así que ¿no se? Personalmente pienso que personas dedicadas única y exclusivamente a eso, no lo veo con buenos ojos, no me gustaría ver a un pastor en eso, no me gustaría ver a un hermano de la iglesia en eso, me gustaría verlos predicando el evangelio, porque realmente el evangelio

transforma a las personas y el evangelio se encarga de expulsar de la vida de las personas cualquier mal espíritu.

¿Pastor, que haría frente a un familiar que dice que su familiar esta poseído por el demonio?

Bueno yo en primer lugar, visitaría la familia, haría preguntas para empapararme acerca del pasado de esa persona, sus actividades recientes, que ha estado haciendo, que clase de contactos ha venido teniendo, no declararía a la persona poseída solamente por verlos haciendo algunos movimientos extraños, en fin, tendría yo que observar para determinar si lo que está sucediendo con la familia es real , o si es algo que la familia se imagina, porque a veces ellos se aferran a detalles , a fenómenos que nada tiene que ver con el espiritismo ni con la posesión demoniaca , sino que son trastornos psicológicos que una persona que normalmente puede tener. Así que haría una observación y un análisis del caso, como para determinar primero si es en verdad una posesión demoniaca o si es un fenómeno de índole psicológico o de psiquiatría. ¿No?

Así que esa sería mi actitud ante esa familia, orientarles y darles algunas pautas para ellos mismos observar y determinar cuál es el fenómeno y que es lo que está sucediendo.

Su percepción personal

¿Usted considera la posesión netamente religioso o también psicopatológico?

Bueno ¡no! La posesión demoniaca es un fenómeno de naturaleza espiritual, es real, hay personas que han tenido contactos con fuerzas oscuras, que según la biblia existen, existe el demonio, existen sus ángeles, y las personas que se asocian con ellos, que los invoca, ciertamente tendrá un efecto de esas fuerzas en su vida. He visto a muchas personas poseídas por el demonio que generalmente pierden su voluntad, los espíritus hablan a través de ellos, ese es un fenómeno muy evidente. Otra cosa son los trastornos psicológicos que

tienen otra sintomatología, otras evidencias y que un pastor un líder religioso debe estar en capacidad para diferenciar una cosa de la otra. Así que, para mí, son evidencias muy reales, y que tiene ¿sí? La posesión demoniaca tiene una base bíblica, ósea la biblia nos advierte que eso puede suceder, y la biblia tiene ejemplos de muchas personas que han sido poseídos por el demonio.

Nº 2. Dr. Víctor Fernando Figueroa Villarreal. Adventist University of Africa. Kenya, Africa

Quisiéramos saber si usted considera la posesión demoniaca como algo netamente religioso o también psicopatológico.

La posesión demoniaca es un fenómeno que se puede estudiar desde diferentes campos de investigación. Es decir, se lo puede estudiar tanto desde una perspectiva religiosa como psicopatológica.

¿Qué implicaciones tiene usted como profesional en el área de la religión sobre este tema?

Si la pregunta se refiere a que si he tenido oportunidad de enfrentar este tipo de desafíos en mi ministerio, la respuesta es positiva. He tenido oportunidad de relacionarme con personas que han padecido algún tipo de posesión demoniaca que les afectó en su desarrollo psicológico.

¿Qué postura tiene sobre este tema?

Considero que es un problema poco explorado, porque los especialistas en psicología lo atribuyen a trastornos mentales y muchos no reconocen la influencia de espíritus malignos. Por otro lado, algunos religiosos creen que tienen un poder mágico para echar demonios. Inclusive la Iglesia Católica ha desarrollado cursos de exorcismo patrocinados por el Vaticano.

Considero que la posesión demoniaca es una experiencia real. El ser humano es el campo de batalla donde las fuerzas del bien y el mal luchan por el control de nuestras vidas. Nuestras decisiones definen de qué lado del conflicto cósmico nos ponemos.

Muchos cristianos piensan que por asistir a la iglesia ya están libres de estas influencias. Lo cierto es que Dios es el único que nos puede librar de estas influencias. La presencia de Dios en nuestra vida nos hace realmente libres. La Biblia indica que hubieron en los días de Cristo personas poseídas por demonios que se encontraban en la sinagoga (iglesia) asistiendo a un culto de adoración a Dios (Véase Lucas 4:31-35; 13:10-16).

¿Cómo pastor usted qué opina sobre los problemas mentales en una persona que son llamados como posesiones demoniacas?

Los problemas mentales de una persona poseída son reales, no se puede desconocer este hecho. El asunto es analizar la causa que ocasiona estos trastornos. Para los psicólogos muchas veces la causa la quieren encontrar en algún trauma sufrida por la persona y no entienden que la causa real es la posesión demoniaca misma.

Se hace necesario distinguir las causas de los problemas mentales, Sin embargo, no todos los problemas mentales son causados por posesión demoniaca. Hay que hacer un análisis detallado del caso para determinar a ciencia cierta la causa real del problema.

¿Cómo pastor que haría frente a una familia que afirma que su enfermo esta poseído por el demonio?

Los pastores no han sido entrenados para lidiar con estos problemas. Se recomienda que antes de definir, si se trata de una posesión demoniaca o un simple trastorno mental, se consulte con personas especializadas en este tipo de trastornos. Si hay evidencias de que se trata de una posesión demoniaca, se puede orar con la familia del paciente y ayudarles a entender el conflicto cósmico entre el bien y el mal para evitar que algunos de ellos caigan

también en esta condición. Con respecto a la persona poseída se puede hacer sesiones de ayuno y oración, para lo cual se invita a otros pastores y ancianos de la iglesia.

¿Qué opinión tiene de los exorcistas que practican rituales de liberación espiritual?

Hay que diferenciar entre los exorcistas “profesionales” y los creyentes que con sinceridad y acompañados por el poder de Dios intentan ayudar a quienes padecen de la posesión demoniaca. La Biblia se refiere a los discípulos a quienes se les dio autoridad de echar demonios en el cumplimiento de su misión de predicar el mensaje del reino (véase Mateo 10:5-8). Sin embargo, hay exorcistas “profesionales” que creen que han desarrollado la virtud de echar demonios. Los tales muchas veces creen que están echando demonios, lo que no saben es que están jugando con fuego. Tengo muchas reservas sobre ellos.

¿La Psicopatología tiene una postura fija sobre este tema?

Que yo sepa la Psicopatología tiene una postura definida sobre los trastornos mentales, pero no siempre identifica a la causa de dichos trastornos con la posesión demoniaca.

Dentro de las enfermedades mentales el DCM IV considera la posesión demoniaca como un trastorno disociativo de la personalidad.

Pero para usted qué respuesta daría frente al fenómeno religioso de la posesión espiritual. ¿Se puede contemplar?

Tal como he comentado anteriormente, la posesión demoniaca es un fenómeno real producto de un conflicto cósmico entre el bien y el mal. Cuando una persona vive alejada de Dios y practica ciertas cosas que permiten la invasión de su ser por espíritus malignos, la posesión demoniaca ocurre. El efecto de esta posesión se manifiesta en los trastornos mentales aludidos.

¿Cómo podemos ayudar a un paciente que dice ser poseído por el demonio?

Primero hay que asegurarse de que realmente se trata de una persona poseída y no de un esquizofrénico simple. Luego de identificar el problema de posesión se procede a sesiones de ayuno y oración, para lo cual se invita a participar a otros pastores y ancianos de la iglesia local.

¿Existe alguna caracterización para decir si es una posesión o es una psicopatología?

Considero que hay algunas evidencias que ayudan a determinar el tipo de patología. Se debe recopilar la mayor cantidad de datos posibles sobre los hábitos del paciente, los materiales de lectura y prácticas sospechosas. Todo ello en conjunto ayudará a determinar el caso.

Por ejemplo, me tocó entrevistar a una mujer de unos 35 años que sufría de trastornos mentales y escuchaba voces. Al averiguar sobre su vida, la mamá me informó que era una joven dinámica e inquieta. Por razones de perfeccionar el inglés viajó a los EEUU. Allí conoció a una persona que la introdujo en el mundo del espiritismo. Cuando regresó a su país, llegó con síntomas de trastornos mentales que preocuparon a su madre. Solo después de averiguar todas las experiencias vividas, se llegó a la conclusión de que ella había sido usada como médium en sesiones espiritistas y por lo tanto, su caso era una posesión demoniaca y no solo un trastorno mental. Pero la familia, optó por internarla en una institución especializada en cuidado de personas con trastornos mentales. Allí fue donde la conocí. El tratamiento que le daban no era el adecuado, porque la consideraban una persona más en medio del montón de pacientes. Ella necesitaba a Cristo en su vida.

Se puede orar con la familia del paciente y ayudarles a entender el conflicto cósmico entre el bien y el mal para evitar que algunos de ellos caigan también en esta condición.

Con respecto a la persona poseída se puede hacer sesiones de ayuno y oración, para lo cual se invita a otros pastores y ancianos de la iglesia.

Nº 3. Pastor Edgar Redondo, presidente Unión Colombiana de los Adventistas del Séptimo Día.

Primera nota de voz

¿Pastor qué opinión tiene sobre los exorcista de la actualidad que practican rituales de liberación espiritual?

Bueno, según la persona dedique su vida y la mayor parte del tiempo de su ministerio andar detrás de los demonios. Pienso que es una actitud aberrante, creo que es errado. Encuentra uno muy a menudo obreros nuestros de otras denominaciones a que les llamo caza fantasma, que centran su ministerio y la eficacia de su ministerio la fundamentan sobre el hecho de tener que enfrentar estas situaciones. Muy a menudo yo creo que es una actitud equivocada, creo que el ser exorcista no debe existir como una profesión ni como una función, ese no es nuestro papel, nuestro papel es predicar el evangelio. Que dentro del proceso de la predicación del evangelio sí nos encontramos con una persona que tiene problemas de este índole es nuestro deber y responsabilidad ayudar a esta persona, Dios nos impone este deber, el conocimiento de la palabra nos impone este deber no podemos dejar a la persona abandonada en eso, tuvimos un caso, recuerdo, el caso de uno de nuestros ministros, estábamos teniendo unas charlas en la iglesia un fin de semana y en algún momento se acercó un grupo de hermanos de una manera muy folclórica para invitarnos el día domingo a algo muy chévere esa fue la palabra que utilizaron, nosotros pensábamos que nos iban a invitar a un paseo o una comida, pero nos sorprendimos cuando lo que ellos pretendían eran llevarnos a un lugar donde estaba una persona poseída por un espíritu, nos sorprendió la actitud de ellos. No le pusieron

seriedad al asunto, nosotros negamos a ir por la actitud que ellos tenían, dijimos que con eso no se juega, entonces ellos decidieron ir dijeron: “vamos los fuertes , los débiles que se queden”, nosotros dijimos que lo mejor era que se quedaran, incluso nosotros dejamos que se fueran, y seguimos haciendo nuestro seminario, notamos que ellos trajeron a una persona en silla de ruedas, la dejaron afuera en la puerta de la iglesia, notamos que la silla se levantaba poco a poco de una manera extraña, la persona que estaba encima de la silla dio un grito escandaloso, desgarrador, eso hizo que las visitas de la iglesia se fueran, las personas se escandalizaban. Entonces el pastor Durán cargó a la persona la llevo hasta un cuarto en el patio y la encerró, entonces ellos nos dijeron: “cómo ustedes no fueron les trajimos la endemoniada aquí, cuando...”

Segunda nota de voz.

¿Usted como pastor que haría con una familia que afirma que su familiar esta poseída por un demonio?

No, lo que haría, lo que he hecho cuando me ha tocado esa situación es acercarme al hogar, mirar a la persona, observarla, conversar con ella, tener un acercamiento y después de esa conversación o acercamiento con la persona uno se da cuenta si es un problema ajeno a lo que está diciendo la familia o si realmente existe una posesión, lo que yo he encontrado en todos estos años cuando es una posesión hay señales más claras, que son evidentes, que se dejan ver, que uno capta, que si la persona esta poseída los miembros de iglesia confunden a menudo los problemas de salud con la posesión demoniaca algunos hermanos que tienen.

Nº 4 Dr. Álvaro Murillo Universidad Angelicum de Roma

¿Considera posible el fenómeno de la posesión demoniaca?

En cuanto al tema, no tengo ninguna duda, el mal existe, es real y la influencia que ejerce el diablo sobre algunas personas se puede ver reflejado en algunas conductas que rebajan la moral y atentan contra Dios.

¿Existe relación entre la psicopatología y la posesión demoniaca?

Cuando se cree que una persona puede estar sufriendo de posesión demoniaca, la iglesia tiene que acercarse y conocer su historial médico, además se indaga si en su familia existen enfermedades de este tipo. Nunca se hace un procedimiento que valla en contra o ponga en riesgo la integridad física o mental de alguna persona.

Respondiendo directamente la pregunta, considero que el diablo ataca la mente y el cuerpo, esto pone en consideración que algunos problemas mentales pueden estar asociados a los ataques de satanás.

¿Qué opinión tiene acerca de los exorcistas?

La iglesia tiene una orden dentro de su jerarquía, estos son los exorcistas, y solo pueden ser instituidos por orden del vaticano, ellos están en constante trabajo de oración y preparación para determinar eventos sobre naturales en este caso eventos de posesión demoniaca, trabajan en conjunto con psicólogos, neurólogos y demás personas expertas en el campo de la salud mental, no podemos desvincular el trabajo científico.

¿Conoce o ha presenciado algún caso de posesión demoniaca?

Esta el testimonio registrado en la biblia, pero mi labor me ha mantenido lejos de la hermandad, a mi oficina llegan algunos de casos en su mayoría resultan ser trastornos mentales, cuando no encontramos la respuesta del caso remitimos al arzobispo.

Nº 5 Reverendo Ernesto Boss, iglesia episcopal anglicana, filosofía y teología
universidad javeriana

¿Considera posible el fenómeno de la posesión demoniaca?

Sí, estamos hablando de un tema bíblico, Jesús en muchas ocasiones como se registra en los evangelios, lidio con estos problemas. Así como hay personas que pueden vivir tocados por el amor de Dios, también existen quienes están poseídos por satanás.

¿Existe relación entre la psicopatología y la posesión demoniaca?

Indiscutiblemente que sí, pero a veces el tema se puede volver de ida y vuelta, hay quien pueden estar poseídos y ser tratados como enfermos mentales, y enfermos mentales que pueden ser atendidos como poseídos. Por eso siempre debe haber valoración tanto de médicos como de ministros.

¿Qué opinión tiene acerca de los exorcistas?

En la tradición de la iglesia están los sacerdotes quienes están comprometidos como líderes espirituales, esto los pone como ayudadores y en este sentido como exorcistas. Tenemos autoridad y permiso del obispo para realizar este procedimiento, teniendo en cuenta cualquier medida de seguridad, y así evitar inconvenientes durante algún exorcismo.

¿Conoce o ha presenciado algún caso de posesión demoniaca?

He tenido que remitir personas al psiquiatra, y el psiquiatra ha remitido personas a nuestra iglesia, hemos orado buscando la sanidad de algunos enfermos espirituales o poseídos. El diablo siempre busca a quien dañar, el deber nuestro es de cuidar la salud espiritual de quien lo requiera.

Nº 6 DR. Eriberto Puello Barragán, neurólogo, neurología clínica, internista, psicopatología, neuropsiquiatría.

¿Considera posible el fenómeno de la posesión demoniaca?

Si, más que posible es una triste realidad en la vida de muchas personas.

¿Existe relación entre la psicopatología y la posesión demoniaca?

Si hay muchas enfermedades que muestran relación directa con la posesión demoniaca, tal el caso de la epilepsia, puesto que ataca el sistema nervioso y dentro del mismo proceso se ve afectado el lóbulo temporal del cerebro y el sistema límbico. Hay que recordar el circuito de James Papez, la importancia de este radica en la relación que tiene con la parte espiritual de las personas, los daños que puede recibir este al parecer no pueden ser causados por elementos naturales o comunes, partiendo desde este punto elementos ajenos a lo natural (sobrenatural) pueden afectar esta parte del cerebro. En los casos de posesión demoniaca que he podido tratar la salud mental del paciente ha estado comprometida en gravedad.

¿Qué opinión tiene acerca de los exorcistas?

Los exorcistas existen desde tiempos inmemorables, cuando hay un enfermo el cual no puede ser tratado con la medicina, no responde al tratamiento y los exámenes no arrojan resultados claros, se pide la valoración del sacerdote y se busca el conocer la vida espiritual del paciente con el fin de establecer si en realidad necesita la sanidad espiritual.

¿Conoce o ha presenciado algún caso de posesión demoniaca?

He examinado a cientos de pacientes que asegura estar poseídos, muchos de estos solo están somatizando problemas de carácter moral, otros son esquizofrénicos, por supuesto muchos tienen trastornos mentales, otros solo quieren llamar la atención.

Cuando se ha presentado el caso de posesión siempre está el padre y el obispo quienes se hacen cargo.